

جب ماہ رمضان شروع ہوتا ہے  
تو رحمت کے دروازے کھول  
دیئے جاتے ہیں



# کتاب الغصم

تسلیت  
ارتداء الفسما شیخ الفضل  
حضرت مفتی محمد ابراہیم حنفی چشتی



دار الفکر اسلام آباد

جمہوریہ حقوقی ملکیت سے بحق ناشر محفوظ ہے

# کتاب الصوم

با اہتمام ملک شیر حسین

سن اشاعت مئی 2011ء / مکتبہ 1432ھ

طابع اشتیاق اسے مشتاق پرغز لاہور

کپڑے ورڈ زامیہ کبیر

سروقی اے ایف ایس اینڈ وٹا کے روپ  
0345-4653373

قیمت 350/- روپے



## ضروری التماس

قارئین کرام! ہم نے اپنی بساط کے مطابق اس کتاب کے متن کی تصحیح میں پوری کوشش کی ہے، تاہم پھر بھی آپ اس میں کوئی غلطی پائیں تو ادارہ کو آگاہ ضرور کریں تاکہ وہ درست کر دی جائے۔ ادارہ آپ کا بے حد شکر گزار ہوگا۔



## ترتیب

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۵۰	ان احادیث کا جواب:	۹	عرض مؤلف
۶۸	(پہلا مسئلہ)	۱۱	لفظ صوم کا لغوی معنی:
۷۸	سفر میں روزہ افطار نہ کرنے کے متعلق احادیث:	۱۲	صوم کا شرعی معنی:
۱۱۶	اس کے متعلق محدثین کرام کے اقوال:	۱۳	اول:
۱۱۷	اعتراض:	۱۴	دوئم:
۱۱۸	اعتراض کا جواب:	۱۵	روزے کب فرض ہوئے:
۱۲۱	علامہ بدرالدین یعنی رحمۃ اللہ علیہ کا قول:	۲۰	اقسام روزہ:
۱۲۲	مسئلہ:	۲۰	روزہ کی اقسام:
۱۲۲	امام نووی رحمۃ اللہ علیہ کی تصریح:	۲۲	سنت اور مندوب میں فرق:
۱۲۸	مسائل روزہ	۲۲	روزہ کا سبب:
	رویت ہلال اور کس شخص پر روزہ واجب اور کس پر	۲۳	روزہ کا وقت:
۱۲۹	واجب نہیں؟	۲۳	شرط روزہ:
۱۲۹	مسائل:	۲۳	روزہ کا حکم:
۱۳۳	ماہ رمضان کے روزہ کی نیت کا بیان	۲۳	روزہ کی نیت:
	مسائل:	۲۸	روزہ کے درجات:
	وہ عذر جس کے سبب روزہ افطار کرنا مباح اور اس کے	۲۹	روزہ کی حکمتیں اور فوائد:
۱۳۴	متعلق احکام	۳۵	کن روزوں میں تنای ضروری ہے اور کن میں نہیں:
۱۳۴	مسائل:	۳۵	تنای کا معنی:
۱۳۷	روزہ دار کے لیے جو مکروہ اور جو مکروہ نہیں	۳۶	اصل ظہار کیا ہے:
۱۳۷	مسائل:	۳۶	مسئلہ:
۱۴۰	جن چیزوں سے روزہ فاسد نہیں ہوتا	۳۸	کیا رمضان المقدس سے پہلے کوئی روزہ فرض تھا:
۱۴۰	مسائل:	۳۹	مذہب امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کی مؤید حدیث:

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۱۷۶	قرآن کب نازل ہوا	۱۳۲۲	وہ صورتیں جن سے صرف قضاء لازم ہوتی ہے کفارہ نہیں
۱۷۷	قرآن کا معنی	۱۳۲	مسائل:
۱۷۹	کیا قرآن مخلوق ہے یا غیر مخلوق	۱۳۵	وہ صورتیں جن سے قضاء اور کفارہ دونوں واجب ہوتے ہیں
۱۸۳	سیدی عبدالعزیز و پانچ رحمۃ اللہ علیہ کا فرمان:	۱۳۵	مسائل:
۱۸۶	قرآن اور قاری قرآن کی فضیلت:		جن صورتوں میں کفارہ ساقط ہو جاتا ہے اور جن سے
۱۹۹	دوسری روایت یہ ہے:	۱۳۹	ساقط نہیں ہوتا
۲۰۰	تیسری روایت:	۱۳۹	مسائل:
۲۰۰	چوتھی روایت:	۱۵۵	۱- ذاکر آفتاب احمد خاں صاحب:
۲۰۱	پانچویں روایت:	۱۵۵	۲- ذاکر ظفر مہدی صاحب:
۲۰۶	دوسری روایت:	۱۵۶	(مثال)
۲۰۶	تیسری روایت:	۱۵۷	نظریہ:
۲۰۶	چوتھی روایت:	۱۵۸	تقلید کا معنی:
۲۰۷	دوسری حدیث:	۱۶۲	فقہ بھی حدیث ہے:
۲۰۷	تیسری حدیث:	۱۶۳	روایت حدیث:
۲۰۸	دن کے وقت چاند دیکھنے کے مسائل:	۱۶۳	دوسرا بطریق ولایت:
۲۰۹	اعتراض:	۱۶۵	امام اعظم کی مرویات:
۲۰۹	جواب:		یہ کہ لگوانے سے روزہ کا ٹوٹنا اور سعیدی صاحب کا
۲۱۰	اختلاف مطالع کا بیان:	۱۶۶	استدلال:
۲۱۱	بخلاف اوقات صلوٰۃ کے:	۱۶۷	صورۃ ماطر کی تعریف:
۲۱۲	صاحب رد المحتار کے اس قول بخلاف اوقات صلوٰۃ کی توضیح:	۱۷۱	اللہ عز و جل کا فرمان
۲۱۳	رویت بلال کا اعلان:	۱۷۱	کیا بلا اضافت شہر رمضان کہنا جائز:
۲۱۹	میت کی طرف سے روزہ رکھنا جائز ہے یا نہیں	۱۷۳	رمضان کا معنی:
۲۲۵	مسئلہ ثانی:	۱۷۳	لغت قدیرہ میں معنیوں کے نام:
۲۲۵	وجہ ثانی:	۱۷۵	ماہ رمضان میں نزول قرآن کی مناسبت:
۲۲۶	دوسرا مسئلہ:	۱۷۵	انزال فی القرآن کا ایک اور معنی:



صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۲۷۶	سعیدی صاحب کا مذہب امام مالک کی طرف میلان:	۲۲۶	دعا کی قبولیت کے احوال و احوال:
۲۷۶	مسئلہ مفقودہ شوہر اور سعیدی صاحب:	۲۲۷	اجابت دعا کے مانع اسباب:
۲۷۷	امام ابو حنیفہ شافعی اور امام احمد کی ایک روایت کے	۲۷۷	دعا کے آداب:
۲۷۸	مذہب کی مؤید احادیث:	۲۷۸	اور آداب دعا یہ ہیں:
۲۷۹	کیا مفتی قاضی کو دوسرے مذہب کے مطابق فیصلہ کرنا چاہئے	۲۷۹	سعیدی صاحب کا عقیدہ نجدیت کی تائید کرتا:
۲۷۹	یا نہیں	۲۷۹	آنحواں باب: نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ
۲۸۰	ما قبل آیت سے ربط:	۲۸۰	توسل، استغاثہ اور شفاعت طلب کرنے کے بیان میں
۲۸۱	اس آیت مبارکہ کا شان نزول:	۲۸۱	اقول:
۲۸۲	دعا کا معنی:	۲۸۲	قسم اول:
۲۸۲	(۱) دعا بمعنی عبادت:	۲۸۲	حالت اولی:
۲۸۳	(۲) دعا بمعنی استغاثہ:	۲۸۳	حالت ثانیہ:
۲۸۳	(۳) دعا بمعنی سوال:	۲۸۳	حالت ثالثہ:
۲۸۳	(۴) دعا بمعنی قول:	۲۸۳	حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے توسل کی
۲۸۳	(۵) دعا بمعنی دعا:	۲۸۳	دوسری قسم:
۲۸۳	(۶) دعا بمعنی شفاء:	۲۸۳	حالت اولی:
۲۸۳	دعا کی اہمیت و فضائل:	۲۸۳	حالت ثانیہ:
۲۸۵	جواب:	۲۸۵	حالت ثالثہ:
۲۸۸	دعا کے لیے ہاتھ اٹھانا اور نماز کے بعد دعا کرنا	۲۸۸	حضور اقدس صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے توسل کی تیسری قسم:
۲۸۸	23- باب رفع الایدی فی الدعاء:	۲۸۸	استغاثہ کا معنی اور توسل
۲۸۸	باب: دعا میں ہاتھ اٹھانے کی مشروعیت کے بیان میں	۲۸۸	بالجملہ:
۲۵۵	اربعین فیئنیہ فی الدعوات بعد الصلوٰۃ	۲۵۵	حقیقت اور مجاز قرآن سے:
۲۵۵	نماز کے بعد دعا کرنے کا ثبوت:	۲۵۵	استغاثہ و استدعا اولیاء جائز ہے:
۲۵۹	ضروری نوت:	۲۵۹	مسئلہ تدر:
۲۵۹	قرض اور سنت کے درمیان تاخیر مکروہ تنزیہی ہے:	۲۵۹	ایک اہم دینی علمی تحقیق:
۲۷۳	ننگے سر نماز پڑھنے کا حکم:	۲۷۳	شرک کے معنی:

صفحہ نمبر	صفحہ نمبر	صفحہ نمبر	صفحہ نمبر
۳۴۲	۳۰۵	اولیاء کرام کے لئے نذر مانگا	سوئم:
۳۴۲	۳۰۶	قضاے حاجات کے لئے اولیاء کی نذر مانگا جائز ہے	چہارم:
۳۴۳		جس نذر اولیاء کو حرام اور باطل قرار دیا گیا اور اس	پانچواں مسئلہ:
۳۴۳	۳۱۰	کا جواب:	مسئلہ ادنیٰ:
۳۴۵	۳۱۰	بحیرہ کی تفسیر میں ہے:	عزل کا معنی اور اس کا حکم:
۳۴۸	۳۱۱	سائبہ کی تفسیر:	اس حدیث کا جواب:
۳۴۹	۳۱۱	وصیلہ کی تفسیر:	عزل کی صورت جواز:
۳۴۳	۳۱۱	حام کی تفسیر:	ضروری نوٹ:
۳۴۶	۳۱۳	قولہ تعالیٰ:	حیطہ ابیض و حیطہ اسود کی وضاحت:
۳۴۸	۳۱۳	شہن نزول:	دواں مسئلہ:
۳۴۰	۳۱۷	لباس کا معنی:	امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے استدلال کا جواب:
۳۴۲	۳۱۷	مسئلہ ادنیٰ:	اس حدیث سے ایک ہزار ایک مسئلہ نکالا گیا ہے:-
۳۴۳	۳۱۸	ذیانت کا معنی:	کیا اس شخص پر کفارہ ساقط ہو گیا یا نہیں:-
۳۵۰	۳۱۸	مسئلہ ادنیٰ:	موقوف کفارہ کی وجوہ:
۳۵۰	۳۱۹	مسئلہ دوم:	اول:
۳۵۰	۳۱۹	اول:	دوئم:
۳۵۳	۳۱۹	اللہ تعالیٰ کا فرمان:	سوئم:
۳۵۳	۳۱۹	اول:	چہارم:
۳۶۲	۳۱۹	دوئم:	اس مسئلہ میں چار مذاہب ہیں:
۳۶۵	۳۱۹	اللہ تعالیٰ کا فرمان:	اس آیت مبارکہ سے مستخرج احکام و مسائل:
	۳۲۰	اول:	نفلی روزہ میں داخل ہونے کے بعد دو روزہ لازمی ہو
۳۶۶	۳۲۰	دوئم:	جاتا ہے:
۳۶۷	۳۲۰	اللہ تعالیٰ کا فرمان:	اعتراض:
۳۶۷	۳۲۰	اول:	اعتراض کا جواب:
۳۶۷	۳۲۱	دوئم:	اختلاف علماء:



صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۳۹۳	احکام کی فضیلت:	۳۹۸	احادیث مبارکہ سے اس کا ثبوت:
۳۹۹	مسائل احکام	۳۹۸	اعتراض:
۳۹۹	مسئلہ:	۳۹۹	اس اعتراض کا جواب:
۴۰۱	اعتراض:	۳۹۹	ثانیہ:
۴۰۱	جواب:	۴۰۳	صوم وصال کا بیان:
۴۰۲	اقول:	۴۰۳	صوم وصال کے متعلق احادیث:
۴۰۳	مسائل:	۴۰۹	بطعنہ ربی و مستقینی کا معنی:
۴۰۷	ایک بطور نفاہ:	۴۰۹	ابن بطال کے اعتراض کا جواب اول:
۴۰۷	دوسرا طریق دلالت:	۴۰۹	جواب دوم:
۴۰۸	مسائل:	۴۸۰	جمہور کا قول:
۴۱۳	مسائل تراویح	۴۸۰	کھلانے اور پلانے کا ایک اور معنی:
۴۱۳	تراویح کا معنی:	۴۸۱	اسم رب اور اسم ذات مقدسہ کی نفیس تشریح:
۴۱۳	تراویح کا اثبات اور فضیلت از احادیث:	۴۸۱	سحری تک وصال کا جواز:
۴۰۸	احادیث مبارکہ سے چند امور کا ثبوت:	۴۸۳	کیا سحری تک وصال حقیقی ہے:
۴۰۹	میں تراویح کا ثبوت:	۴۸۳	احکام کے فضائل و مسائل
۴۲۶	اقول:	۴۸۵	اس آیت مبارکہ کا شان نزول:
۴۲۸	غیر مقلدین کا استدلال:	۴۸۶	روزہ کے ساتھ احکام کے ذکر کی وجہ مناسبت:
	اس حدیث کے متعلق اشکال اور جواب بذمہ	۴۸۷	احکام کی اقسام:
۴۲۸	غیر مقلدین:	۴۸۷	شرائط احکام:
۴۲۹	اشکال اول:	۴۸۸	احکام کے سنت مؤکدہ ہونے کی دلیل:
۴۲۹	مقام اول:	۴۸۹	اعتراض:
۴۲۹	مقام دوم:	۴۸۹	الجواب:
۴۲۹	مقام سوم:	۴۸۹	احکام سنت مؤکدہ علی الکفایہ ہے:
۴۳۱	اشکال دوم:	۴۹۰	صحابہ کرام کے احکام نہ کرنے کی وجہ:
۴۳۲	اشکال سوم:	۴۹۱	انسان کی ضروری حاجت کیا ہے:





## عرض مؤلف

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على رحمة للعالمين

اما بعد ايہ اور ان اسلام اور روزہ اسلام کا ایک اہم رکن ہے اور ایک عظیم عبادت خداوندی۔ مسلمان ہر سال ایک مہینہ اس عبادت کی طاعات سے متلذذ ہو کر قرب خدا حاصل کرتے ہیں اور اللہ عزوجل کی رحمتوں سے مستفید و مستفیض ہوتے ہیں۔ اس ماہ مقدس میں خداوند قدوس کے انوار و تجلیات اور فیوض و برکات کی بارش ہوتی رہتی ہے جو کہ تھمتی نہیں اور پورا ایک ماہ روزہ داروں کو اپنی آغوش میں لیے رکھتی ہے۔ خداوند عالم کا بے پایاں لطف و کرم ہر ماہ رمضان المبارک میں ان پر سایہ قلمن رہتا ہے جس کی وجہ سے روزہ دار بکثرت صلوٰۃ و طاعات قرآن حکیم سے مستفیض ہوتا ہے۔ اور اس عبادت کی لذت حاصل کرتا ہے۔ اور یہی وہ لذت عبادت ہے جس کی وجہ سے روزہ دار اس عبادت شاقہ کو سہل اور آسان تصور کرتا ہے۔ اور دن کے وقت کھانے، پینے اور دیگر خواہشات نفسانی کو اس عبادت پر قربان کر کے خداوند قدوس کے حضور سر تسلیم خم کر دیتا ہے۔

پھر ندائے خدا آتی ہے:

”الصوم لی وأنا اجزی بہ“ ”روزہ دار نے میرے لیے روزہ رکھا اور میں ہی اس کی جزا دوں گا۔“

نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: اللہ عزوجل فرماتا ہے: روزہ دار کھانے اور پینے اور دیگر نفسانی خواہشات کو میرے لیے ترک کرتا ہے۔ اور روزہ میرے لیے ہے اور میں ہی اس کی جزا دوں گا۔ اگرچہ جملہ اعمال اس کے لیے ہیں اور وہی ان اعمال پر جزا عطا فرماتا ہے لیکن ان اعمال میں سے اللہ عزوجل نے روزہ کو مخصوص فرمایا۔ اس لیے کہ جملہ اعمال کا تعلق حرکات سے ہے۔ مگر روزہ کا تعلق نیت سے ہے جو لوگوں سے مخفی ہے۔ اس سے ثابت ہوا روزہ ایک ایسا فعل ہے جس پر صرف اللہ عزوجل ہی مطلع ہوتا ہے۔ اس لیے اللہ عزوجل نے روزہ کو اپنی ذات کی طرف منسوب فرمایا۔

محدث ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: جملہ عبادات ان کے کرنے سے ظاہر ہوتی ہیں اور بہت کم ہے کہ وہ شواہب سے محفوظ ہوں مگر روزہ کہ اس کا تعلق نیت سے ہے لہذا وہ شواہب (ملاوٹ و دکلاوٹ) سے محفوظ ہے۔ اسی لیے قرطبی نے فرمایا کہ اعمال بنی آدم چونکہ ان میں ریاد و دکلاوٹ کا دخول ممکن ہے اس لیے ان اعمال کو بنی آدم کی طرف منسوب فرمایا بخلاف روزہ کے کہ اس میں ریاد نہیں یعنی روزہ کے رکھنے سے اس میں ریاد داخل نہیں ہوتی اگرچہ قول سے اس میں ریاد آ جاتی ہے۔ بخلاف بقیہ اعمال کے کہ ان میں محض ان اعمال کے فعل سے ہی ریاد آ جاتی ہے۔ اور فقط روزہ رکھنے سے روزہ ریاد سے محفوظ ہے تو اللہ عزوجل نے روزہ کو اپنی ذات کی طرف منسوب فرمایا۔

جب یہ عبادت اتنی اہم ہے کہ جملہ عبادات میں سے اللہ عزوجل نے اس عبادت کو اپنی ذات کی طرف منسوب فرمایا تو ایسی عبادت کو فساد اور عدم اجابت سے بچانے کے لیے روزہ کے مسائل ضروریہ ہر مسلمان کے لیے جانتا از حد ضروری ہیں۔ اسی چیز کو مد نظر رکھتے ہوئے راقم الحروف نے ”کتاب الصیام“ حصہ اول کو تحریر کیا جس میں روزہ کے جملہ مسائل بیان کئے گئے ہیں۔ جس کے پڑھنے سے بھد و تعالیٰ روزہ دار کو وہ جملہ مسائل ملیں گے جن سے وہ اپنے روزہ کی حفاظت کر سکتا ہے۔ اور معلوم کر سکتا ہے کہ وہ اپنے روزہ کو شوائب اور فساد سے کیسے بچا سکتا ہے۔ تاکہ یہ عبادت بلا شوائب و فساد کما حقہ بحکم خدا ادا کر سکے۔ اور اس عبادت کی لذت سے اچھی طرح مستفید و مستفیض ہو سکے۔

اگرچہ مسائل روزہ کے متعلق بیشتر کتب زینت طباعت سے مزین ہو کر منصہ شہود پر آ چکی ہیں۔ لیکن ”کتاب الصیام“ ان سب میں سے ایک انفرادیت کی حامل کتاب ہوگی۔ آیات صیام کی مفصل تفسیر کے ساتھ ساتھ ان آیات مقدسہ سے علماء کرام نے جو مسائل استخراج کئے ہیں وہ بھی بیان کئے گئے ہیں۔ اس کے علاوہ معتد کتب فقہاء و محدثین سے اختلافی مسائل پر تحقیقی بحث بھی شامل کی گئی ہے۔ مزید یہ کہ مفسر قرآن حضرت علامہ مفتی غلام رسول سعیدی صاحب زہد مجدد سے آیات صیام میں جو چند مسامحات واقع ہوئی ہیں ان کے مدلل جوابات بھی اس کتاب کی زینت ہیں۔ روزہ کی اہمیت و افادیت اور اس کے فوائد نماز کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعا کرنے کے متعلق احادیث دعا کے آداب اور اس کی اہمیت قرآن مقدس کا لغوی معنی اور اس کے متعلق مسلمان کا عقیدہ فضائل قرآن از احادیث احتکاف کے متعلق فضائل و مسائل نماز تراویح کے فضائل و مسائل اور بیس رکعت نماز تراویح پر ایک دینی علمی تحقیقی اور اس کے علاوہ کئی دوسرے مسائل آپ کو اس کتاب میں ملیں گے۔ لہذا یہ ”کتاب الصیام“ مسائل روزہ کے متعلق ایک جامع کتاب ہوگی۔ اور انشاء اللہ العزیز ”کتاب الصیام“ حصہ دوم میں علماء محدثین کی معتد کتب احادیث سے روزہ کے فضائل پیش کئے جائیں گے۔ جن میں اولاً فرض روزہ کے فضائل اور اس کے بعد ہر قسم کے نفلی روزہ کے فضائل از احادیث مبارکہ تحریر کئے جائیں گے۔ اور اس کے ساتھ ساتھ چیدہ چیدہ احادیث مبارکہ کی توضیح و تشریح بھی کی جائے گی۔ تاکہ ہمارے خطباء حضرات اس سے مستفید ہو سکیں۔ اور ماہ رمضان المقدس میں فضائل روزہ کو اچھی طرح بیان کر سکیں۔

اللہ عزوجل سے دعا ہے کہ وہ اپنے حبیب کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے توسل سے اس کاوش کو اپنی بارگاہ وحدیت میں قبول فرمائے اور اس کتاب سے ہر مسلمان کو استفادہ کی توفیق عطا فرمائے۔

”زبہ قسمت مگر قبول اُفتد“

کتبہ محمد ابراہیم مفتی منیر الرحیم

مہتمم مدرسہ کنتھالامان فیضیہ

سلطانیہ نصیرہ تحصیل کھاریاں۔ ضلع گجرات



حامداً ومصلياً اجمعين . لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم

بسم الله الرحمن الرحيم

ما يها الذين كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون .

(سورہ بقرہ ص 183)

ترجمہ "اے ایمان والو! تم پر روزے فرض کئے گئے جیسے انکی متوں پر فرض ہوئے تھے۔ اے اللہ! یہ اسامی سے  
رے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں تمام شریعتوں میں فرض ہوتے چلے گئے سرچہ یہ وہی ہے جسے تم نے  
صل روزے سب متوں پر (زمزم) کہ میں تمہیں پر یہ کاری ہے۔ (تقریباً)

اس "یہ مبارک کی توضیح و تشریح سے قبل غلط "صوم" کا غلط اور شرعی معنی اور بار رمضان بے فرض ہو۔ اور یہ رمضان  
المبارک سے قبل کوئی روزہ فرض تھا نہ کوئی، زمانہ فرض تھا تو کیا وہی وہی کا شروع کا روزہ تھا یا یہی ہے جس سے روزے کا شروع  
روزہ قریش کے ساتھ مکہ مکرمہ میں بھی رکھا گیا یا صرف مدینہ منورہ میں؟ کیا ہجرت سے قبل یہ روزہ فرض تھا یا ہجرت کے بعد فرض  
ہوا اور روزہ اور رمضان سے یہ روزہ منسوخ ہوا۔ اور یہی وہی شروع کا روزہ کی فرضیت کے متعلق مدینہ کا خلاف اور اس کے  
دلیل کا بیان۔

لفظ صوم کا لغوی معنی

حالت میں "صوم" کا معنی ہے کسی چیز سے روکنا اور اس کا ترک کرنا۔ معنی کے یہاں "والمصوم لہ ما عمل" میں روزہ  
بہا میں قیام ہے۔ اور اگر غیب صفائی نیت میں "المصوم فی الاصل لا یلزم عن الفعل" ان۔ یعنی اصل میں روزہ فعل  
کے ساتھ ہے تو وہ وہاں ہونا چاہیے۔ اس لیے کہ جو شخص روزہ رکھتا ہے وہ اس سے روکتا ہے۔ اور یہی ہے کہ  
"کل ممسک عن طعام وکلام و غیرہ صائم" جو شخص صائم ہے وہ اس سے روکتا ہے۔ اور یہی ہے کہ  
کہتے ہیں۔ اور جب وہ پہلا وقت سو جائے تو کہتے ہیں صائم الیہ صوم۔ یعنی وہ پہلا وقت آیا۔ اور جب آفتاب  
وسط آسمان پہنچ جائے تو کہتے ہیں صائم لیس۔ اور جب آفتاب اترے تو کہتے ہیں صائم لربیع۔ اور جب  
گھوڑ بجیر پارہ صائم گھر و وقت میں صائم غریب صوم

تا بغضیانی نے کہا

خیلی صائم و حیل غیر صائمہ

صائم لربیع و حیل صائمہ

پھر کہنے لگا یہ صائم صائمہ ہیں اور صائمہ صائمہ ہیں اور صائمہ صائمہ ہیں۔

ثُمَّ مَخَّانَ بِهَذَا صَوْدَ تَعْرِ

ہاں وہ آتی تھیں یہاں تک کہ وہ اپنے لیے جس صوم پر حملہ صوم، صوم ت  
ہاں کہ وہ صوم پر حملہ صوم میں تھیں اس میں کہ وہ صوم صوم صوم صوم  
شکل لاس کر یہ صوم صوم صوم صوم صوم صوم صوم صوم صوم صوم  
۲۰۰۰ کا صوم صوم صوم صوم صوم صوم صوم صوم صوم صوم صوم  
ہیں وہ صوم صوم صوم صوم صوم صوم صوم صوم صوم صوم صوم  
فہم صوم صوم صوم صوم صوم صوم صوم صوم صوم صوم صوم

اور صوم صوم صوم صوم صوم صوم صوم صوم صوم صوم صوم

صوم صوم صوم صوم صوم صوم صوم صوم صوم صوم صوم

## صوم کا شرعی معنی

ثُمَّ مَخَّانَ بِهَذَا صَوْدَ تَعْرِ

وَلَمْ يَلْزَمْهُ عَنِ الصَّوْمِ وَعَنِ دَحْلٍ شَيْءٌ يَطْلُو حَكْمَهُ الْبَاطِلُ مِنَ الْعَمَلِ إِلَى الْغُرُوبِ  
عَنِ نَبِيٍّ (صَحِاحُ الْقَدِيرِ ج ۱ ص ۲۳۴)

”ثُمَّ مَخَّانَ بِهَذَا صَوْدَ تَعْرِ“ اور ایک چیز کا جس میں داخل کرنے سے جس کا حکم باطن کی مثل ہے بہ عینیت لجز سے لے کر  
غروب آفتاب تک رکھنے کو صوم کہتے ہیں۔“

”ثُمَّ مَخَّانَ بِهَذَا صَوْدَ تَعْرِ“ اور ایک چیز کا جس میں داخل کرنے سے جس کا حکم باطن کی مثل ہے بہ عینیت لجز سے لے کر

وَلَمْ يَلْزَمْهُ عَنِ الصَّوْمِ وَعَنِ دَحْلٍ شَيْءٌ يَطْلُو حَكْمَهُ الْبَاطِلُ مِنَ الْعَمَلِ إِلَى الْغُرُوبِ  
التَّقَرُّبُ مِنَ الْإِهْلِ بَانَ يَكُونُ مُسْلِمًا طَاهِرًا مِنْ حَبْصٍ وَبَقَاسٍ .

(کتاب صوم صوم صوم صوم صوم صوم صوم صوم صوم صوم صوم)

”ثُمَّ مَخَّانَ بِهَذَا صَوْدَ تَعْرِ“ اور ایک چیز کا جس میں داخل کرنے سے جس کا حکم باطن کی مثل ہے بہ عینیت لجز سے لے کر  
غروب آفتاب تک رکھنے کو صوم کہتے ہیں۔“

اسلام میں عینیت سے لے کر غروب آفتاب تک کھانے پینے اور جماع کو ترک کرنے  
بہ عینیت ہے۔

ابن شہر آشوبی بحوالہ شریعۃ الدقائق میں فرماتے ہیں

(قوله . هو ترك الاكل والشرب والجماع الخ) ای الصوم فی الشرع الامساک عن



Figure 1. The effect of the concentration of the polymer solution on the apparent viscosity of the polymer solution.

... ..

سب سنی اہل بحرہیت ہیں

[illegible]

اول

[illegible]

1. The first part of the text discusses the importance of maintaining accurate records of all transactions, including sales, purchases, and expenses. It emphasizes that proper record-keeping is essential for determining the correct amount of tax liability.

2. The second part of the text describes the various methods used to calculate the tax liability, including the use of tax tables and the application of various deductions and credits. It also discusses the importance of understanding the tax laws that apply to the taxpayer's situation.

3. The third part of the text discusses the various ways in which a taxpayer can pay their tax liability, including by check, credit card, or direct deposit. It also discusses the importance of paying taxes on time to avoid penalties and interest.

4. The fourth part of the text discusses the various ways in which a taxpayer can reduce their tax liability, including by taking advantage of various deductions and credits. It also discusses the importance of consulting with a tax professional to ensure that the taxpayer is taking full advantage of all available tax benefits.













حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے جو حدیث بخاری میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیت المقدس کی طرف  
احادیث یہ ہیں

(۱) ابو سعید خدری عن امی سعد عن عمرو بن عبد اللہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
قال: «مكة منى الى بيت المقدس سبعة عشر شهرا وسبعة عشر شهرا» (بخاری شریف  
کتاب التفسیر بقوله تعالى يقول ليعبدوا)

حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیت المقدس کی طرف  
منہ کر کے (۱۶ یا ۱۷) ماہ نماز پڑھی۔

(۲) عن یحییٰ (سعد القضاة) عن سليمان حدثني ابو اسحاق (عمرو بن عبد الله سبيعي) قال  
سمعت لبراء رضي الله عنه قال صلى مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم نحو بيت المقدس ستة عشر  
او سبعة عشر شهرا ثم صرفه نحو القبلة (بخاری شریف کتاب التفسیر باب ولكن وجهه)

حضرت براء بن عازب نے کہا ہم نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ بیت المقدس کی طرف منہ کر کے  
۱۶ یا ۱۷ ماہ نماز پڑھی پھر آپ نے پناچہ و القدس قبلہ کی طرف پھیر لیا۔

بزار اور طبرانی نے حضرت عمرو بن عوف کی حدیث سے باجزم ۱۷ ماہ روایت کیا ہے۔ وہ حدیث یہ ہے

(۱) عن کثیر بن عبد الله بن عمرو عن ابيه عن جده ○ رضي الله تعالى عنه قال كما مع رسول  
الله صلى الله عليه وآله وسلم حين قدم المدينة فعلى نحو بيت المقدس سبعة عشر شهرا ثم  
حول الى الكعبة

(مسند براء جلد ۸ ص ۳۲۴-۳۲۵ حدیث ۳۳۹۹)

حضرت عمرو بن عوف نے کہا جس وقت نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مدینہ منورہ تشریف لائے ہم آپ کے ہمراہ  
تھے۔ تو آپ نے بیت المقدس کی طرف منہ کر کے سترہ ۱۷ ماہ نماز ادا فرمائی پھر آپ نے اپنا چہرہ پر نور کعبہ کی  
طرف پھیر لیا۔

(۲) عن اسرائيل عن ابي اسحاق عن البراء (بن العازب) قال لما قدم رسول الله صلى الله  
عليه وآله وسلم المدينة صلى نحو بيت المقدس ستة او سبعة عشر شهرا ○

(ترمذی شریف کتاب التفسیر ص ۶۶۸ حدیث ۲۹۶۲)

حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مدینہ طیبہ تشریف لائے تو آپ  
نے بیت المقدس کی طرف ۱۵ یا ۱۷ ماہ نماز ادا فرمائی۔

.....

.....

.....  
المحول شهر او العی المرائدہ

(جہاد کی شہادت کی شہادتیں جلد 96، کتاب 1)

.....  
.....  
.....  
.....  
.....  
.....  
.....  
.....  
.....  
.....

.....  
.....  
.....

.....  
.....

.....  
.....  
.....  
.....  
.....  
.....  
.....  
.....  
.....  
.....

.....







نیک علامہ ابن عابدین شرمی رحمۃ اللہ علیہ نے صاحب درمختار نے اس قول "صوم الکفارات لکھ فرما" کے بعد  
 عفا ذوالہ لا یکفر جاحده قالہ الیہسی نبغلاہن لکھال یعنی صوم غارت یا غنیمت میں اتنا ہی نہیں  
 ہے اس کا منکر کا فرمیں یہ قول ابن عمر کی اتباع کرتے ہوئے بھی کہتا ہے (کے ماتت قور ماتت میں  
 حيث قال فی ابصاح الاصلاح وصوم النذر والكفارة و جب لم یعتقد الا حجاج علی فرمے  
 واحد منہما بل علی و حوہ ای ثبوته عملا لا عدما ولہذا لا یکفر جاحده ان  
 ابن عمر نے اپنی کتاب "ابصاح الاصلاح" میں کہا نذر اور کفارت کے بارے میں اس میں  
 کسی ایک کی فضیلت پر اجماع منعقد نہیں ہوا بلکہ اس کے وجوب پر ہوا ہے۔ چنانچہ اس کا ثبوت غنیمت میں نہیں ہے۔  
 یہ اس کا منکر کا فرمیں ہے۔ "علامہ ابن العابدین فرماتے ہیں "اگرچہ اس دونوں کا کتاب و احادیث سے ماخوذ نہیں  
 اور ثابت ہے لیکن ان دونوں کا ہونا ثابت نہیں جیسا کہ فروغی تفسیر کی شرح سے جیسے رمضان اور یوم  
 اور عامر جہاں لدین خوارزمی نے بھی "الکھابہ علی ہدیہ" میں اس طرح ہی لکھا ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

### سنت اور مندوب میں فرق:

صاحب الرائے ابن العابدین نے فرمایا  
 "الفرق بین السنة والمندوب ان"

ثانی سنت اور مندوب میں فرق یہ ہے کہ سنت وہ ہے جس پر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور آپ کے بعد خلف و راشدین  
 نے وہ اہمیت فرمائی۔ اور سنت کی دو قسمیں ہیں "سنة الہدی" اور اس کا ترک موجب اسراءت و کربت ہے۔ جیسے جماعت  
 اور روزہ سنة الروائد "جیسے نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی لباس اقامت و قعود میں عادات مبارکہ۔ اور اس کا  
 ترک موجب کربت نہیں۔ ظاہر ہے صوم عاشورہ دوسری قسم میں سے ہے بلکہ "حسابیہ" میں اس کو مستحب کا نام دیا گیا ہے۔  
 صاحب نے یہاں عاشورہ کے دن کا روزہ بھی مستحب ہے جبکہ وہ اس سے قبل یا اس کے بعد اس کے ساتھ روزہ رکھے۔ تاکہ  
 اس کتاب کی محنت نہ ہو اس طرح "البدائع" میں ہے۔ اور احادیث میں آیا ہے کہ یوم عاشورہ کا روزہ سات ما فیہ کا غارہ  
 ہے۔ یہ یوم غارہ و کربت اور آئندہ سات کا غارہ ہے۔ یہ قول اس بات کا تقاضی ہے کہ روزہ عرفہ روزہ عاشورہ سے موکد  
 ہو۔ روزہ عاشورہ کا مستحب سنت سے افضل ہے اور یہ اصل کے خلاف ہے۔

### روزہ کا سبب:

وہ سبب مختلف ہے۔ قرآن میں ہے سبب مختلف فی المدور لندر وہی صوم  
 الکفارات اسبابها من الحث والحث (وہکذا فی الصبح القدیر)



یعنی روزہ کا سبب مختلف ہے چنانچہ مندور (معین) روزہ میں اس کا سبب مد زمانہ ہے۔ اور صوم کا رت میں ان کے اسباب قسم توڑنا اور قتل ہے۔ ابن تیمیہ فرماتے ہیں اس سے بھگتے ہیں شریعت سے معین صیہ صیہ رجب۔ یا معین دن کے روزہ رکھنے کی نذر مانی تو اس نے جہاں اثنی اور دوم۔ ان کا روزہ رکھ تو اس سے حوزہ رانی ہے پوری ہو جائے گی۔ اس لیے کہ وجہ سبب کے بعد یہ تعجیل ہے۔ اور تعین یہ انھوں نے جو جائے گا۔

اور روزہ رمضان کے قضاء کا سبب اس کے وجوب کا ادا کرنا ہے۔ اور ماہ رمضان کے روزہ کا سبب صیہ صیہ ہا کوئی جز پایا جاتا ہے وہ اس کی رات ہو یا دن اور ماہ رمضان المبارک کا ماہ اس وجوب ادا کا سبب ہے چونکہ ماہ رمضان سے یام عبادات متفرق ہیں جیسے اوقات میں نمازیں متفرق ہیں۔ بدین زمانہ (وقت) کے ارمیاں میں داخل ہو جانے کی وجہ سے جو روزہ کی احد صدیت نہیں رکھتا، سے بھی سخت ہے اور وہ رات ہے۔ یعنی روزہ وہ عبادات سے جو دیگر عبادات سے سخت ترین ہے اسی لیے ماہ رمضان کا ہر یوم اس کے وجوب کے ادا کا سبب ہے۔ کیونکہ ہر دن کے روزہ کا سبب وجوب متکرر ہے۔ باعتبار اس کے خاص ہونے کے اور اس کے غیر کے ضمن میں داخل ہونے سے۔ کیونکہ رات دن کا غیر ہے اور رات محل صوم نہیں جب رات گزر جاتی ہے تو گویا اس غیر کے ضمن میں داخل ہو گیا۔ اس لیے رمضان کا ہر دن وجوب ادا کا سبب ہے۔

### روزہ کا وقت:

جب صبح صادق طلوع ہو جائے (اور وہ افق میں سفیدی کا پھینا ہے) اس وقت سے لے کر غروب آفتاب تک۔ فتاویٰ مالگیری میں ہے:

فد احتلف فی ان العبرة لاول طلوع الفجر الناس اولا منظارا وانشارا ۝ الخ  
 ماہ اس میں اختلاف ہے کہ طلوع فجر ثانی کے اول کا اعتبار ہے یا کہ سفیدی کے افق میں پھیل جانے کا۔ شمس اور صلی نے کہا پہلا قول احوط ہے اور دوسرا قول اوسع۔ اور اسی طرح معیط میں ہے اور اسی طرف اشارہ کیا گیا ہے اور اس طرح خلاصۃ الفتاویٰ میں ہے۔

### شرط روزہ

روزہ دن شرطیں انوار پر مشتمل ہیں

اول اس کے وجوب کی شرط باسماۃ عقل اور بطاعت ہے۔

دوم ادا کے روزہ کے واجب ہونے کی شرط بصحت اور اقامت ہے۔

سوم روزہ کے صحیح ادا ہونے کی شرط نیت، عورت کا حیض و نفاس سے پاک ہونا۔ کدافی الکافی والہدیہ۔ اور نیت کا

۱۰۰ مہینے میں تمام قرضوں کو ادا کر دیا ہے۔

۱۰۱ مہینے میں تمام قرضوں کو ادا کر دیا ہے۔

[illegible]

بقوله وروى عن ثمانية تكفيرية واحدة أى عن الشهر كله ٥

صاحبِ درختِ رحمہ اللہ علیہ دانتوں۔ ماسرِف اور ہائیک جہاں ہدفِ مانت میں ایک ہی نیت کافی ہے۔  
 جیسے نہایتی تمام، اور مضامینِ ایک ہی نیت کافی ہے۔ دراصل ماسرِف سے مراد یہ ہے مقیم نیت کا محتاج نہیں۔ اور اگر  
 ماسرِف ہے تو اس کے لیے صرف رت ہی نیت کرنا ہوتا ہے۔ اور ہمارے مدخلہ کے نزدیک، اور مضامین کے  
 رازِ سانی نیت جدید کی جائز ہے اور یہ نیت رت سے قبل ارزاں تک پہنچتی ہے خواہ وہ مقیم ہو یا ماسرِف۔

ہم کہتے ہیں (یہ ماز فکار روزہ کو نماز پر قیاس کرنے کا جواب ہے) روزہ ہفتہ ہر دن کی عبادت سے اس کی مثال یہ ہے کہ بعض کے فساد سے تمام میں فساد و جب نہیں ہوتا۔ حتیٰ اگر کسی کا ایک روزہ ہی سہ ہو گیا تو پورے ماہ رمضان کے روزوں کے فساد کا سبب نہیں بن سکتا۔ ماہ رمضان کا ہر دن کا روزہ ایک عبادت ہے۔ بخلاف نماز کے اگر اس کا ایک رکن رہ جائے تو تمام نماز فاسد ہو جائے گی۔

(قولہ والشرط للباقی) ودرمختار۔

یعنی تین میں مذکور وہاں تین روزوں (فرض معین، واجب معین اور نفلی روزے) کے بعد جو باقی روزے ہیں یعنی وہ قضاء رمضان، مذموم، نفلی روزے کے فاسد ہونے کے بعد قضاء اور غارت سبقت اور جو روزے ان

نہیں ہے۔ اور اگر کسی کو روزہ کی وجہ سے بیمار ہو جائے تو اس کو روزہ رکھنا نہیں ہے۔ اور اگر کسی کو روزہ کی وجہ سے بیمار ہو جائے تو اس کو روزہ رکھنا نہیں ہے۔ اور اگر کسی کو روزہ کی وجہ سے بیمار ہو جائے تو اس کو روزہ رکھنا نہیں ہے۔

اور اگر کسی کو روزہ کی وجہ سے بیمار ہو جائے تو اس کو روزہ رکھنا نہیں ہے۔

وقوله وما نفی لہ بحر الا سبہ معہ ای ما نفی من لہ بحر وهو قضاء رمضان وخصر ب  
وحراء الصید والحلق والمعہ والمد المصنوع الخ

صاحب کنز کا قول اور باقی روزہ میں وہ نہ نیت کرے۔ ہاتھ نہ دھوے۔ اور نہ ہی باہر نکلتے۔ ابن نجیم فرماتے ہیں وہ قضاء رمضان، کفارت، جزاء صید، حلق، متعہ، نذر مطلق سے روکے ہیں جو مطلق نیت سے باہر نہیں ہیں۔ اور اگر کسی نے روزہ رکھنا شروع کر دیا ہے اس لیے کہ اس کا وقت معین نہیں اور اس میں رات وہی نیت کرنا ضروری ہے۔ یہ دو چیزیں اس کے حکم میں ہیں۔ اور وہ طلوع فجر ثانی کے ساتھ نیت کرتا ہے۔ بلکہ یہ اصل ہے۔ اس لیے کہ واجب صوم کے ساتھ نیت کا تعلق ہے۔ اس سے مقدم نہیں۔ اور تقدیم و ضرورت کے لیے ہے۔

علامہ ابن نجیم حنفی کنز کے اس قول کہ "ما رمضان کے روزہ اور نذر معین ورنہ روزہ کی نیت رات سے قبل ضروری ہے" کے تحت لکھتے ہیں امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے صحیحین کی حدیث جو حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ سے يوم عا شورہ کے متعلق مروی ہے (یہ حدیث لکھی سیار رمضان سے قبل کوئی روزہ فرض تھا کہ ضمن میں مذکور ہے) رمضان المبارک میں رات کے وقت نیت کے مہم اشہاد میں اس سے استدلال کیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جس نے کچھ کھایا ہے وہ باقی ماندہ ان کھانے پینے سے باز رہے ورنہ جس نے کچھ نہیں کھایا وہ روزہ رکھ لے۔ اور عا شورہ کا روزہ فرض تھا حتیٰ کہ رمضان کا روزہ فرض ہوا۔ اور عا شورہ کا روزہ سنت (مستحب) ہو گیا۔ اس میں اس بات پر دلیل ہے کہ جس نے اپنے نامہ کوئی روزہ رکھا ہے اور اس نے رات کے وقت اس کی نیت نہیں کی اس کے لیے دن کو نیت کرنا کافی ہے۔ تو ضمن اربعہ کی حدیث (لا صیام لمن لم یو الصیام من اللیل) اس کا محل نفی میں ہے۔ واجب ہو یا نہ ہو۔ روزہ کی نیت طلوع فجر ثانی کے اول جز میں کرنا افضل ہے اگر ممکن ہو ورنہ رات کو نیت کرے۔

فتاویٰ سراجیہ علی ہاشم امدادی قاضی خاں میں ہے

وکذا کل صوم واجب معہ وصوم الفل بحر بیه قل تنصاف الہار بالانفاق ۵

(فتاویٰ سراجیہ علی ہاشم امدادی قاضی خاں میں ص ۱۷۰ ملاحظہ فرمائیے)

اور اسی طرح ہر روزہ جو عید واجب ہے اور غل روزہ وہی ہے سے قبل نیت کرنے سے باہر تھاتا جائز ہے۔





اس حدیث مبارک میں اس پر دلیل ہے کہ رات کو نیت کرنا اور اس نیت کا رات سے اجزاء میں سے کسی جزء میں واقع ہونا واجب ہے۔ (ہمارے نزدیک یہ حدیث نئی کمال پر دلیل ہے نہ کہ وجوب پر جیسا کہ امام طحاوی سے مذکور ہو چکا) اور اس کی طرف اس عمر، جابر بن زید صحابہ میں سے اور ناصرا اور مؤید باللہ، امام مالک اور یث بن ابی ذئب گئے ہیں۔ اور انہوں نے فرض اور نفل میں تفریق نہیں کی۔ ابو طلحہ، امام ابو حنیفہ، شافعی، احمد بن حنبل، ہادی، اور ابوالقاسم اس طرف گئے ہیں کہ نفل روزوں میں رات کو نیت کرنا واجب نہیں۔ اور امام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے کہ زوال کے بعد بھی نیت کرنا جائز ہے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ اور ناصرا، ابو حنیفہ، امام شافعی کے ایک قول میں ہے کہ بعد از زوال نفل روزہ کی نیت جائز نہیں۔

ہذا دوہم سے کہا۔ حضرت علی، ابن مسعود اور ابراہیم نخعی سے مروی ہے کہ روزہ قضاء، نذر مطلق اور گذرات میں صرف رات کو ہی نیت کرنا واجب ہے۔ اس کے علاوہ دوسرے روزوں میں اول یوم غروب آفتاب سے لے کر جس دن کا اس نے رکھا ہے بقید دن میں نیت کر سکتا ہے۔

(اور ہمارے نزدیک صرف قبل از زوال تک ہی نیت کر سکتا ہے) اور یہ حدیث امام زہری، عطاء اور ابن مسعود کا بھی رد کرتی ہے۔ یہ تمام وہ رمضان کے روزہ کی نیت کو واجب نہیں سمجھتے۔ اور یہ حدیث اس کے وجوب پر دلیل ہے۔ اور نیت کے وجوب پر یہ حدیث "لا اعمال بالنیات" بھی دلیل ہے۔ اور ظاہر ہے کہ ماہ رمضان کے ہر دن کے روزہ کے لیے نئی نیت کرنا واجب ہے۔ نہ وہ ایک مستقل عبادت ہے جو اس وقت کے فرض کو ساقط کرتی ہے۔

امام شافعی کی عبارت سے بھی ثابت ہوا کہ ماہ رمضان کا ہر روزہ ایک مستقل عبادت ہے لہذا ہر دن کی نیت کرنا واجب ہے جس سے غوی امام مالک اور زفر جیسا اللہ کے قول کا رد ہو گیا۔

یہ روزوں کی نیت رات ہوئے پہلے طوطا کا طر رہے کہ کیا وہ رات کو ماہ رمضان کی روزہ کی نیت کر رہا ہے یا کہ وہ دن میں اس کی نیت کر رہا ہے تاکہ ان دونوں میں فرق ہے۔

امام ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ وف باحد ای متوفی فی حدیث 800 ہے کہ وہ دہری کی شریعت جو عمرہ نبیہ میں لکھا ہے۔

لَمَّا سَمِعَ هِيَ مَعْرِفَهُ بِقَلْبِهِ اَيْ حُومَ بِحُومٍ وَالسَّانِ يَتَلَفُظُ بِهَا بِلِسَانِهِ لِقَوْلِ اِذَا بَوَّيْ

الْمَلِكُ (۱) اَنَّهُ حُومَرَهُ يَرُدُّ مِنْ ۱۷ مَطْرُوحَةٍ مَعْلُومَةٍ

یہ نیت یہاں سے ہے۔ معرفت کا نام ہے (یعنی اس کا تعلق دل کے ارادہ سے ہے) وہ جو بھی روزہ رکھتے اور سنت

یہ ہے کہ ان سے ہاتھ اس کا تلفظ کرے اور جب رات کے وقت وہ روزہ کی نیت کرے تو یونہی کہے۔

"سویت اصوم هذا لله تعالیٰ من لھری رمضان" میں نے نیت کی کہ اللہ عزوجل کے لیے رمضان کا فرض

روزہ مال رموں کا۔ اور اس میں نیت ہے تو یوں کہے "سویت اصوم هذا اليوم لله تعالیٰ من لھری

رمضان" میں نے نیت کی کہ اللہ تعالیٰ کے لیے رمضان کا فرض روزہ آج رکھوں گا۔





[illegible]

ہمدسات ارکی۔ لا اسلام بعد لا الہ الا اللہ شریعہ مسجیانہ نہ بد خصمہ کے نہ وہ حد مسجیانہ

الحج (ج ۱، جلد ۱، ص ۲۳۳)

روزانہ "ال لہ" کے بعد اراکینِ عمامہ میں سے تیس ارکان نے اللہ جل جلالہ کی تعریف کی۔ ان دنوں وہ اسے  
مشرع و فہم ہیں فواہد میں سے "عظمیٰ مدون" و "چراغ" کا موجب ہے کہ اس میں سے یہ ارکان سے کاش  
(ظاہر) ہے وہ یہ ہے کہ روزانہ نفسِ امارہ کے سوس، افضوں باتیں جو جمع ہو رہی ہیں، ان کو انہوں نے انہوں نے  
کے متعلق ہیں میں نفسِ امارہ کی شہوت کو توڑنے کا موجب ہے۔ یہ وہ ارکان ہیں جن کے ان محرمات میں نفس، امارہ  
کی حرکت کمزور ہوتی ہے۔ اس لیے کہا جاتا ہے جب نفس بھوکا ہو تو قیاساً مضامین ہوتے ہیں۔ اور جب اس پر سو  
تو قیاساً اعطی، بھوکے ہوتے ہیں۔ اور اس سے کمزور سے دل کی صفائی پیدا ہوتی ہے۔ اس لیے کہ اس کی  
کمزور سے کا موجب زبان، آنکھ اور اس کے علاوہ باقی جو روح کی فضول حرکتیں ہیں اور صفائے قلب کے ساتھ ہی  
مصرع و درجہ کے مطلق و متعلق ہیں اور روزانہ فواہد میں سے ایک فہم وہ ہے کہ روزانہ مساکین پر رحمت و مہربانی کا  
موجب ہے۔ کیونکہ جب وہ نفس امارہ کی بات میں بھوکا ہو، رو چکھتا ہے تو اس سے وہ عام محرمات میں اپنے دل کو یاد  
کرتا ہے۔ تو اس کی طرف جو اس پر رقت و رحمت سے، جلدی کرتی، سبقت لے جاتی ہے اور حقیقت میں یہ وقت  
و رحمت انسان کے حق میں باطن میں ایک دروہ ہے تو وہ مسکین کی طرف، حسوں کے ساتھ اس سے اس وقت لے رہے  
میں جلدی کرتا ہے و اسی وجہ سے وہ اندر داخل کے پاس حسن جزا کا حق ٹھہرتا ہے۔

اور رازہ کے نواسد میں سے ایک فی بدویہ سے کہ رازہ دختر اور دو بھئی بھی مشقت اخوات ہیں اس مشقت انھوں نے میں اہل موافقت ہے اور ایسا کرنے سے امداد حاصل کے نزدیک اس کا حال مند ہوتا ہے میرا یہ حضرت بشر حافی رحمۃ اللہ علیہ سے حکایت ہے کہ سخت سرائی کے دنوں میں نہ اپنے پاس ایک شخص یا تو اس شخص سے حضرت بشر حافی رحمۃ اللہ علیہ دیکھے ، اسے پایا اور آپ کانپ رہے تھے۔ اور آپ کے پر کے کھٹائی (ایوان) کے ماتحت میں جس کے ساتھ چائے لگاتے ہیں (اپنے سر پہ تھے) اس شخص کے حضرت بشر حافی رحمۃ اللہ علیہ سے پوچھا کہ کیا بات ہے آپ نے اپنی سخت سرائی کے وقت چائے لاتا رہا ہے؟ میں نے حضرت بشر حافی رحمۃ اللہ علیہ نے جواب دیا کہ یہ ہے جو ان کے دربار میں بہت زیادہ آتی تھی۔ مجھ میں اتنی طاقت نہیں کہ میں کپڑوں کے ساتھ نہ لی گئی ہو، کسی قہر کو جیسے فقیرانہ کی مشقت صبر کرتی رہا۔ تاکہ میں اس مشقت میں کران کی محرومی برداشت کروں۔ معصوم و مظلوم ایک ہی بد دختر کے ساتھ موافقت میں کے لئے اس سے آتی وہ اس کے



نہ یہ پختہ ہو گا۔ یہ فی سبب ۱۰۰۰ روپے اور رمضان المبارک کے روزے نہ پختہ کا۔  
یہ پختہ ہو گا کہ ہر شخص اس سے بہتر ہو گا۔ یہ پختہ ہو گا کہ ہر شخص اس سے بہتر ہو گا۔  
یہ پختہ ہو گا کہ ہر شخص اس سے بہتر ہو گا۔ یہ پختہ ہو گا کہ ہر شخص اس سے بہتر ہو گا۔  
و شرعہ سبحانہ لتواہد عظمیٰ کسر نفس وفہر النفس، ن

(ارشاد الہدی، جلد 4، ص 1496)

[illegible]

غنی میں پر اللہ عزوجل کی جو نعمت ہے وہ اس نعمت کی قدر کو پہچانتا ہے اور جس چیز پر اس کو نعمت واقف رہا اور اس سے اکثر فقر، رکاوٹ، یا مایہ بیساکہ فضل طعام و شراب اور ثبات وغیرہ۔ چنانچہ، غنی وقت مخصوص میں اس سے بے رک جاتا ہے اس کے سبب جو مشقت اس کو حاصل ہوتی ہے اور وہ اس روزہ کے سبب مطلقاً اس سے منع ہوتا یا کرتا ہے تو یہ چیز اس کے پر اللہ عزوجل کی نعمت کے شکر کو ادب کر دیتی ہے اور اس کو اپنے محتاج بھائی کی رحمت اور اس کی معمولی کی اعوت دیتی ہے اور اس سے جتنا بھی ممکن ہوئے وہ اپنے محتاج بھائی کی خیر خواہی کرتا ہے۔

علامہ عبدالباقی محمد زرقانی متوفی 1221ھ مؤلف امام مالک کی شرح زرقانی میں امام قسطلانی کی یہ عبارت نقل کرنے سے بعد لکھتے ہیں:

وذكر بعض الصوفية ان آدم (عليه السلام) لما تاب عن اكل الشجرة ناحر فبول ثوبه ٥

(شماره ۱۵۳)

بعض صوفیہ نے ذکر کیا کہ جب ممنوعہ اشیاء کھانے سے حضرت آدم علیہ السلام نے توبہ کی تو آپ کی توبہ کی قبولیت میں تاخیر ہوئی۔ اس لیے اس کے کھانے سے حضرت آدم علیہ السلام کے جسد میں تیس 30 دن تک اثر رہا یا! ائمہ میں دن تک آپ کے جسد میں رہا۔ جب اس قدر سے حضرت آدم علیہ السلام کا قلب شہر مصلیٰ ہو گیا تو آپ کی توبہ قبول ہو گئی۔ چنانچہ آپ کی ہر بات میں روئے فاضل روا ہے۔

صوفیہ کا قبولِ نقل کرتے کے بعد وہ اپنے عقیدہ کی فتح پر اپنی زبان میں جھگڑتے ہیں

“وعدا بحث ح الى ثبوت لـ فيه الى من بقل قوله في د ست”

العدد ١٠٣ لسنة ١٩٥٣

میں عبارت فی سہ ماہی اور اس کی سمت ہی ہے جس کی طرف ہم رہیں گے اس کے ذریعہ یہ بات۔  
 علامہ بدر الدین میں سے عہدہ اتاری شریعت کی عمارت میں بھی رہیں گے یہ بات میں سے شک میں رہیں گے۔  
 کے نقل کا جو۔ بھی پیش کیا ہے۔ وہ جیسے ہیں۔

فإن قلت ما الحكمة في لتخصيص علي ثلاثين سي هي سبب لثلاثين يوم صوم  
 اکبر آدم عليه السلام من الشجرة التي بهي عبداً غي شبي من ذمت في خوفه. ولتخصيص يوم صوم  
 تبارك الله عليه امره بصوم ثلاثين يوماً بعد ليل ذكره في حلاصة البان في تخلص معني بغير  
 موقوتان صوم اس

فرماتے ہیں اگر تو کتب میں 30 روز پر نہیں پڑے اس میں خلعت یا تہ کو یہ طائل نہیں ہے۔  
 میں بتاؤں گا کہ فرمایا جب حضرت آدم علیہ السلام نے اس امرت کے عبادت سے آپ کو منع کیا تو  
 اس سے چھ آپ کے پیٹ میں تیس 30 دن باقی رہا اور جب اسے آپ نے تو ان دنوں کی امرت  
 تہ علیہ سلام کو بھرا تو اس کے تیس دن کے روزہ رکھنے کا حکم آیا۔ اس کو صاحب خدمت ابیہاں کی کتاب میں لکھا ہے۔  
 القرآن نے ذکر کیا ہے۔

آپ دونوں حضرت کی عبارتوں کو مدح فرمائیے۔ دیکھیں ان دونوں کی عبارت میں کتنا فرق ہے۔ چہ یہ کہ علامہ  
 مستدقانی نے اس کو صوفیہ کی طرف منسوب کیا ہے۔ اور علامہ بدر الدین عینی نے نظر فی ثلوث سے اس کو نقل کیا ہے۔  
 ابو عبد اللہ عینی بن حسن عیسیٰ شافعی متوفی 403ھ انہوں نے کتاب شعب الیہیں تحریر فرمائی اور اس کا نام اسمہاں  
 صاحب کتاب شعب الیہیں لکھتے ہیں۔ ابو عبد اللہ عیسیٰ کی یہ کتاب میں مجاہدات میں ہے اس میں اذکار شریفہ و درمساں ثقیہ میں  
 ہے۔ علامہ صاحب الزین اور قیامت قیامت اور احوں قیامت کے متعلق ہیں وہ بھی منقول ہیں۔

(کشف اللہ عن ہمدان، ص 1047)

ابو عبد اللہ عیسیٰ بن علی بن موسیٰ شافعی نیشاپوری متوفی 458ھ اپنی کتاب شعب الیہیں کے خطبہ میں لکھتے ہیں۔  
 میں نے اسے ابو عبد اللہ عیسیٰ شافعی سے کہا: اس کی حکایت کی ہے جس سے ہر باب کا قصہ واضح ہو جاتا ہے۔  
 علامہ عینی نے کتاب اسماء سے ماہیت ابو عبد اللہ عیسیٰ کا ذکر نقل کیا ہے۔ وہ یہ ہے

قال ابو عبد الله الحيمى رحمه الله في مسوط كلامه قد ابان الله تعالى ان الصوم من اسباب  
 اسقوى وحقيقه القوى فعل المأمورة والمندوبة اليه الخ

شعب الیہیں، ص 287، ص 287، ص 287

ابو عبد اللہ عیسیٰ بن علی بن موسیٰ شافعی نے اپنے مسوط نامہ میں فرمایا۔ تہ عن وجہل سے واضح فرمادیا کہ روزہ سبب تقویٰ میں







کن روزوں میں تتابع ضروری ہے اور کن میں نہیں  
علامہ ابن نجیم فرماتے ہیں۔

ثم اعلم ان الصيامات اللازمة لفرصة ثلاثة عشر من كل سنة من رمضان  
جاءوا اربعة روزے جو ہر سال بارہ عشرہ میں آتے ہیں۔

۱۔ سات سے سات میں تتابع واجب ہے۔ دو سات روزے یہ ہیں۔ ۱۔ اور رمضان ۵ اور ۶۔ غارہ نقل کا  
روزہ 3۔ 4۔ غارہ ظہر کا روزہ 4۔ غارہ یحییٰ کا روزہ 5۔ ۶۔ رمضان میں چار سو تھارے روزے کا غارہ  
افطار ۵۔ روزہ نذر معین اور 7۔ روزہ یحییٰ معین۔

اور جن روزوں میں تتابع واجب نہیں وہ چھ ہیں۔ اور وہ یہ ہیں

1۔ قضاء رمضان کا روزہ، 2۔ متعدد کا روزہ، 3۔ غارہ صلق کا روزہ، 4۔ حریمہ کا روزہ، 5۔ نذر مطلق کا روزہ اور

6۔ قسم مطلق کا روزہ۔

یہ سب نے کہا اہل حق کی قسم میں ضرور ایک ماہ کے روزے رکھوں گا۔ پھر اس نے سبوں میں جن میں تتابع واجب  
ہے ایک روزہ فطر رکھ دیا کیوں کہ یہ روزہ ضرور رکھنا چاہئے یہ کہ نہیں۔ اس کا جواب جو علامہ ابن نجیم حنفی نے دیا ہے اس  
کے نقل سے نقل تتابع کا سمجھنا ضروری ہے۔

تتابع کا معنی:

”تتابع“ باب تعامل کا مصدر ہے۔ اس کا معنی ہے جس کا معنی پیچھے چلنا، ساتھ چلنا، فرما نیر دار ہونا، پیروی کرنا نشان  
قدم چلنا، اور ”تتابع ثن“ معنی بھی سی سے ہے کہ اعمال کا کما کر کرنا۔ اور تتابع کا معنی ہے ایک دوسرے کے پیچھے روزہ  
رکھنا۔ ثنی کا تار پ تار پ ہونا۔ روزے رکھنا جن میں افطار نہ آئے۔ مثلاً غارہ ظہر کے روزے جب کسی آدمی نے اپنی بیوی کو  
سب علی کظہر امی او اب علی کفروج امی ”تو مجھ پر ایسی ہے جیسے میری ماں کی پشت یا تو مجھ پر ایسی ہے جیسے  
میرے والدین کا۔ تو اس پر غارہ ظہر واجب ہے۔ اور غارہ ظہر کا بعد غزوہ جمل نے قرآن پاک میں آ کر یہ ہے

فمن لم يجد فصيام شهرين متتابعين من قبل ان يتماسا فمن لم يستطع فاعطام سنين  
مسکيا“ (سورہ مائدہ آیت ۶)

پھر نے وہ (خام) نہ لے تو کاتا اور مینے کے روزے قبل اس کے کہ ایک اور کے کو اتھ کا میں۔ پھر جس سے  
وہ کسی نہ وہیں تو نہ (مستقیم) کا پیٹ بھرتا۔ (مسکین)

چاہے غارہ ظہر کے روزوں میں سے ایک روزہ بھی آئے افطار نہ کرے گا تو اس پر اس کے روزے رکھنا واجب

ہے۔ یعنی پورے دو مہینے کا تاراج کر کے اس کے درمیان میں دودھ نہ چھوڑے۔

## اصل ظہار کیا ہے:

ظہار اس کو کہتے ہیں کہ اپنی بیوی کو مکرمات کسی یا رشتہ کی کسی ایسے عضو سے تشبیہ کر کے جس کو عیال سے کہیں نہ ہو۔ مثلاً بیوی سے کہتے تو مجھ پر میری ماں کی پشت کی مثل ہے۔ یا بیوی سے کہتے ایسے عضو جس سے وہ عیال کی جان دیں گی۔ مثلاً شرع کو مکرمات سے ایسے عضو سے تشبیہ کر کے جس کا دیکھنا حرام ہے۔ مثلاً یہ ہے تیرا تیرا عیال جس کی جان دیں گی بیوی سے کہیں نہ ہو۔ مثلاً یہ ہے تیرا تیرا عیال جس کی جان دیں گی بیوی سے کہیں نہ ہو۔ مثلاً یہ ہے تیرا تیرا عیال جس کی جان دیں گی بیوی سے کہیں نہ ہو۔

(۱۰۰۰)

ہمارے بعض نام نہاد مفتیان کرام الفاظ ظہار پر توجہ نہیں کرتے، صرف حصوں سے کہتے ہیں کہ آپ اپنے آپ کو اپنے آپ سے کہیں نہ ہو۔ مثلاً یہ ہے تیرا تیرا عیال جس کی جان دیں گی بیوی سے کہیں نہ ہو۔ مثلاً یہ ہے تیرا تیرا عیال جس کی جان دیں گی بیوی سے کہیں نہ ہو۔ مثلاً یہ ہے تیرا تیرا عیال جس کی جان دیں گی بیوی سے کہیں نہ ہو۔ مثلاً یہ ہے تیرا تیرا عیال جس کی جان دیں گی بیوی سے کہیں نہ ہو۔ مثلاً یہ ہے تیرا تیرا عیال جس کی جان دیں گی بیوی سے کہیں نہ ہو۔ مثلاً یہ ہے تیرا تیرا عیال جس کی جان دیں گی بیوی سے کہیں نہ ہو۔

مسئلہ:

موت و عیال میں بیوی کا ہونا ظہار نہیں گنایا جاتا۔

تو اس سے کیا ہوتا ہے؟

و کتابہ ان یقول لھا اب مثل امی ولم یفل عسی ولم یوشید لا یلزمہ شیء فی قولہ ۱۰۰۰

(فتاویٰ قاضی خاں، اولین ج ۱، ص ۲۸۴، ملاحظہ فرمائیے)

موت و عیال میں بیوی کا ہونا ظہار نہیں گنایا جاتا۔ (فتاویٰ محمدیہ) کہتے ہیں کہ وہ کسی چیز کی نیت نہیں کرتے تو ظہار نہیں گنایا جاتا۔ مثلاً یہ ہے تیرا تیرا عیال جس کی جان دیں گی بیوی سے کہیں نہ ہو۔ مثلاً یہ ہے تیرا تیرا عیال جس کی جان دیں گی بیوی سے کہیں نہ ہو۔ مثلاً یہ ہے تیرا تیرا عیال جس کی جان دیں گی بیوی سے کہیں نہ ہو۔





صومہ یومہ لہذا اس سے صرف اور اورے مرا میں جن کا کاتار حصہ واجب ہے اور اورے میں جس کا کاتار حصہ واجب ہے۔ ایک روزوں کی دو قسم  
 واجب نہیں۔ حد درجہ موصوفے سے صرف جس روزوں میں تہات واجب ہے نہیں دو حصوں میں تقسیم کیا ہے۔ ایک روزوں کی دو قسم  
 ہے کہ اگر اس میں سے ایک روز بھی رو جائے تو اور روزوں سے رو جائے۔ اور ایک قسم وہ ہے کہ اگر ایک روز میں  
 سے رو جائے تو تہات ساقط ہو جائے گا لیکن وہ روزوں سے نہیں رکھے گا جبکہ جو روزوں کا تہات ساقط ہو جائے وہ اپنے  
 روز سے پورے کرے گا۔

حد درجہ موصوفے نے ان میں صرف فرق بیان کیا ہے۔ دو فرماتے ہیں جن روزوں میں تہات (کاتار) روز سے رہن شرط  
 ہے اس میں اصل فعل ہے۔ یعنی روزہ مقصود ہے۔ دو روز سے یہ ہیں  
 ۱۔ عید و قتل کے روز۔ ۲۔ قسم کے روز۔ ۳۔ جان بوجھ کر ماہ رمضان کا روزہ ترک کرنے پر گذار دینے کے روز۔ ۴۔  
 اس کے ساتھ نذر مطلق بھی معنی ہے۔ اگر اس نے اس کے کاتار روز سے رکھے گا کہ یہ اس کی نیت ہے۔ اور اگر گذار دینا  
 کے روز سے ان سب روزوں میں تہات واجب ہے کیونکہ ان میں اصل روزہ مقصود ہے۔ اس لیے اگر کسی نے ان روزوں کے  
 ارمیوں میں سے ایک روز بھی ترک کیا مثلاً وہ ظہار کے روزہ کے روز سے رکھ رہا ہے اس نے پچاس روز سے کاتار رکھے اس  
 کے بعد اس نے 51 روزہ ترک کر دیا۔ اب پچھلے پچاس روز سے بھی ختم ہو گئے وہ شخص از سر نو دوبارہ وہ روز سے رکھے۔  
 اور دوسری قسم کے روز سے جن میں تہات کا حکم دیا گیا ہے ان میں اصل وقت ہے روزہ نہیں۔ یعنی ان میں مقصود وقت ہے  
 وہ نہیں۔ ان میں اصل (روزہ) جو واجب اعتناء ہے باقی رہ گیا تو تہات ساقط ہو جائے گا۔ اور وہ روز سے یہ ہیں۔ ۱۔  
 محرم مقدس کے روز۔ ۲۔ نذر معین اور ۳۔ قسم کے روز سے جن میں دس معین ہوں (مثلاً بکے میں محرم میں روز سے رکھوں  
 گا۔ اس میں ارمیوں میں سے اگر روزہ رو گیا تو تہات ساقط ہو گیا۔ مثلاً ماہ رمضان شریف میں اگر کسی آدمی کے بعد  
 تہاتی روزہ رو گیا تو وہ اس پر بار ہے۔ یعنی اس نے 10 روز سے رکھے اور گیا رحماں روزہ رو گیا جو کہ واجب اعتناء ہے وہ  
 جب محرم و عید و عید و عید یا رحماں روزہ ہو۔ یہی معنی ہے کہ جو روزہ فوت ہو چکا اس پر بناء کرے۔ اس کے  
 لیے روزہ سے عید واجب نہیں اور جو روزہ یا اس وقت سے ہے۔

تہذیب و احکام بدیع و لامع

یا رمضان مقدس سے پہلے واپس روزہ فرض تھا

شعبان و ماہ شعبان میں یہ ایک قول میں ماہ رمضان المبارک سے قبل یوم عاشورا فرض تھا اور ماہ رمضان  
 سے اسے فرض ہے۔ حد درجہ موصوفے نے اسے روایات منسوخ ہوئی اور اس کا استحباب باقی ہے چونکہ اس مسئلہ میں  
 اختلاف ہے۔ اس لیے ماہ رمضان سے قبل یوم عاشورا فرض تھا ورنہ ماہ شعبان سے قبل یوم عاشورا کے نزدیک مستحب  
 تھا ماہ شعبان میں یہ باقی قول شہرت ہے۔ اس لیے اس بارے میں تفصیل سے عرض رہا ضروری ہے۔

سب سے پہلے وہ احادیث مبارکہ جن سے یہ ہمارے شمار کے احادیث ہیں۔ یہ احادیث مبارکہ ہیں۔  
 احادیث مبارکہ جن سے یہ ہمارے شمار کے احادیث ہیں۔ یہ احادیث مبارکہ ہیں۔  
 جو احادیث مبارکہ جن سے یہ ہمارے شمار کے احادیث ہیں۔ یہ احادیث مبارکہ ہیں۔

بعض احادیث مبارکہ جو کہ وقت کے ساتھ ساتھ تبدیل ہو رہی ہیں۔ یہ احادیث مبارکہ ہیں۔  
 متفقہ حدیث میں نہیں آتی۔ میرے خیال میں یہ احادیث مبارکہ ہیں۔ یہ احادیث مبارکہ ہیں۔  
 پھر مجھ جیسے محقق کے لیے اس کی تلاش ہو جائے۔ حوالہ جات موجود ہوتے ہیں۔ یہ احادیث مبارکہ ہیں۔  
 کما حقہ وقف نہیں ہوتے اور صرف ترجمہ سے اس کی تلاش ممکن ہو جاتی ہے۔ یہ احادیث مبارکہ ہیں۔  
 کہ وہ احادیث مبارکہ کو مع استاذہ عرفہ میں پھر اس کا ترجمہ خود اپنی پانچویں کتاب میں وہ احادیث مبارکہ  
 استاذہ عرفہ میں اور جو کلام نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بارے میں ہے۔ یہ احادیث مبارکہ ہیں۔

”وَمَا يَنْبَغُ عَنِ الصَّوَرِ ۝ اِنْ هُوَ اِلَّا وَحْيٌ يُوْحٰى“ (۱۰۰) کہہ دیتا ہے۔

اس کو اپنی زبان سے بیان کر کے فحش و بركات حاصل کر لیں۔ ورس شعر کا مصداق بن جائیں۔

ما ان مدحت محمد امقلانی ولكن مدحت مقلانی بمحمد

پہنچ میں (راقرع و ف) پوری کوشش کروں گا کہ جملہ احادیث مبارکہ بائیں تختہ اس باب میں آتی ہیں ان کو مع  
 متفقہ حدیث میں اور ساتھ ان کے تراجم بھی لکھوں۔ تاکہ قارئین کرام کو حق اس سے استفادہ ہو سکے۔ یہ احادیث مبارکہ  
 کی کتاب میں وہ احادیث مبارکہ علی صاحبہا السلام والنعمہ ہی میں۔ فقط اس کے تراجم کے ساتھ  
 ان کے احادیث مبارکہ ہیں۔

اب وہ احادیث مبارکہ جو کہ ہمارے شمار کے احادیث ہیں۔ یہ احادیث مبارکہ ہیں۔  
 روزہ فحش ہیں۔

اِحدُنَا الْمَكِّيُّ مِنْ اَمْرِ هَمِّ حُدْنَا مِنْ اَمْرِ عَيْدٍ عَنْ سَلَمَةِ بْنِ الْاَكْوَعِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ اَمْرٌ  
 سَيُصْبِي اللَّهُ عَلَيْهِ وَ لَهُ وَسْمٌ وَ حُلَامٌ مِنْ اَسْلَمَ اِنْ اَدْنَى فِي الدَّسِ اِنْ مِنْ كُنْ اَكْلَ فُلَيْصٍ نَفَقَ  
 بِهَمْ وَمِنْ لَمْ يَكُنْ كَلَّ فُلَيْصٍ فَانَ الْيَوْمَ عَشُورٌ ۝

(بخاری شریف، کتاب الصوم، حدیث 2007)

یہ احادیث مبارکہ جو کہ ہمارے شمار کے احادیث ہیں۔ یہ احادیث مبارکہ ہیں۔  
 علیہ کو بڑا اجر ہے۔

اور سب سے پہلے وہ احادیث مبارکہ جن سے یہ ہمارے شمار کے احادیث ہیں۔ یہ احادیث مبارکہ ہیں۔





حدیث کو روایت کیا ہے۔

(3) عن ابن عباس رضی اللہ عنہما، قال: (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لی حل فربہ عسی راس اربعہ فراسخ او قال فرسحین یوم عاشوراء فامر من کن لا یاکل یومہ او من لم یاکل ان ینہ صومہ)۔ مسند احمد حیدر آباد ص ۲۰۰۔

محدث ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے۔ انہوں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے عاشورہ کے دن چار میل یا دو میل کے فاصلہ پر ایک گاؤں میں ایک شخص کو بھیجا اور حکم دیا کہ جس نے کھانا کھا یا پانی نہ کھائے۔ اور جس نے کچھ نہیں کھا یا روزہ کو پورا کرے۔

یہ محمد بن ابراہیم بن ہمام صفوانی متوفی ۱۱۲ھ نے اس حدیث کو ماہزہ بنی سے مسند روایت کیا ہے۔ وہ حدیث یہ ہے۔

(4) عن الرہری (محمد بن مسلم بن عبد اللہ) ان السی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لما قدم لمدینۃ قال لرحل من اسلم ایت قومک لمرہم فلیصوموا ہذا الیوم ۱ لیوم عاشوراء ۲ قال رایت ان وحدث بعضهم قد تعدی ۳ قال ۴ لمرہم فلیتموا ۵

(مسند محمد بن ابراہیم بن ہمام صفوانی ج 4 ص 286 حدیث 7834، مشکوٰۃ مجلس ص ۱۰۰)

ماہزہ بنی سے روایت ہے کہ جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مدینہ منورہ تشریف لائے تو آپ نے قبیلہ سلم سے ایک شخص سے فرمایا اپنی قوم کے پاس جاؤ اور انہیں حکم دو۔ اس دن "جو عاشورہ کا دن ہے" روزہ رکھیں۔ عرض کیا آپ مجھ سے کیا کہیں ان میں سے بعض کو کھانا کھاتے ہوئے پاؤں (تو کیا کروں) آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ان کو غصہ دے اور روزہ پورا کریں۔

یہ محمد بن حنفیہ بن زید۔ مٹی میں پوری متوفی ۱۱۲ھ نے بھی اپنی "صحیح" میں حدیث سلم بن اکوع رضی اللہ عنہ کو روایت کیا ہے۔

عن سلمۃ ابن الاکوع۔ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قال لرحل من اسلم ان فی فہ مت او فی الدس یوم عاشوراء من اکل فلیصم بقیۃ یومہ ۱ ومن لم یکن اکل فلیصم ۲

(صحیح ابن ماجہ ج 1 ص 290 حدیث 2092)

محدث سلم بن اکوع رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے قبیلہ سلم کے ایک شخص سے فرمایا: اپنی قوم (اس کا نام ہے) یا دوں میں اعلان کرو کہ آج یوم عاشورہ ہے جس نے کھانا کھا یا پانی نہ کھا۔ وہ اس سے کہیں صیام دو مٹی روزہ رکھتے۔

ابو عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ ثقافی نے روایت کیا ہے۔  
مسلم بن شہاب (سے) مسند روایت کیا ہے۔

(۴) عن محمد بن مسلم بن شہاب زہری عن اسی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مرسل عن  
مسلم بن شہاب عن قوم من قریبہ ان یصوموا ہذا یوم فقال ما رآی سجدۃ علی  
بسطحوا فقال من اصطح مہم ان یصومہ لیلۃ یومہ ومن لم یسطح مہم ان یصوم

مسلم بن شہاب (سے) مسند روایت کیا ہے۔  
ابو عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ ثقافی نے روایت کیا ہے۔  
نئی امر مسلم بن ابی شیبہ (سے) روایت کیا ہے۔  
ابو عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ ثقافی نے روایت کیا ہے۔  
ابو عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ ثقافی نے روایت کیا ہے۔  
ابو عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ ثقافی نے روایت کیا ہے۔

ابن ابی شیبہ نے حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے بھی ایک ایسی ہی روایت کی ہے۔ روایت

(۵) عن اسی ماریۃ قال سمعت علیاً یقول لمن کان بد اللیلۃ ومن کان اکمل لیلۃ

(مصنف ابن شیبہ جلد سوم ص 58)

ابو ماریہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو فرماتے ہوئے سنا جس نے ابتدائی سے  
روزہ رکھا ہے وہ پورا کرے اور جس نے کھایا ہے چاہئے کہ وہ بھی روزہ رکھے۔

(۶) عن عبد المرشی قال کان السی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یفید فائزہ رجل فقال له  
السی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اطعمت الیوم شیئاً ۰ لیوم عاشوراء ۰ قال لا الا اسی شربت  
ماء ۰ قال فلا یطعم بعد حتی تعرب الشمس وامر من ورائک ان یصوم ہذا الیوم ۰

(مصنف عبد الرزاق جلد 4 ص 286 حدیث 7835)

معدوقی سے روایت ہے۔ انہوں نے کہا نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مقام "قدید" میں تشریف فرما تھے۔ آپ  
سے "سورہ یوسف" کی آیت "وَلَا یطعم بعد حتی تعرب الشمس" کی روایت ہے۔ فرمایا: آج دن کو کچھ کھایا ہے۔ یہ نہایت  
بڑا کام ہے۔ اس شخص نے عرض کیا میں نے کچھ نہیں کھایا پانی پیا ہے۔ آپ نے فرمایا اس کے بعد مت  
کھاؤ۔ یہ روایت غریب ہے۔ درحقیقت چھپچھپاتی ہے ان کو بھی اس دن کا روزہ رکھنے کا حکم دو۔  
یہ حدیث وہابی کے تصانیف میں مذکور ہے۔ روایت کیا ہے۔

(تکمیل تفسیر الطبرانی جلد 20 حدیث 803 ص 342)



(۱۱) عبد الرحمن بن سنان بن محمد بن حجر عقی هو من أصحاب علی علیه السلام . قال جده عن رسول الله صلى الله عليه و آله وسلم صحبه يوم غدير ، و قد بعدت فذل صلبه هذا اليوم فقما تعذب فذل لیسر بینه و مکتوبه

[illegible]

(2) عَنِ فَادَةَ بْنِ سَعْدٍ أَنَّ نَجْدِيًّا بَحَثَ عَنْ عَمِّهِ وَكَانَ مِنْ أَهْلِ بَيْتِهِ أَنْ يَأْتِيَ أَتَوَا إِلَى  
صَلَّى اللَّهَ عَلَيْهِ وَ لَهُ وَصِيَّةٌ وَ بَعْضُهُمْ يَوْمَ عَاشُورَاءَ فَقَالَ صَمِّمِ الْيَوْمَ فَقَالُوا لَا وَقَدْ أَكَلْنَا فَقَالَ  
فَصُومُوا بَعْدَ يَوْمِكُمْ (الترمذي ج 3 ص 39، و الشافعي، الحديث 2447)

تقدو (بن دماہ) سے رویت ہے۔ نبیوں نے کہا میں نے ابو محسب کو اپنے چچ سے حدیث بیان کرتے ہوئے سنا۔ اور وہ قیدِ مسلمہ سے تھے۔ سب ٹوٹ یا جھٹ ڈٹ، شور و گونج نہی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس آئے۔ آپ نے فرمایا تم نے سن کا روزہ رکھا ہوا ہے۔ انہوں نے عرض کیا نہیں۔ ہم نے تو کھانا کھایا ہے۔ آپ نے فرمایا تم باقی دن روزہ رکھو۔

قَالَ ابْنُ جَعْفَرٍ فِي هَذَا الْأَثَرِ وَحُوتٌ صَوْمُ يَوْمٍ عَاشُورَاءَ وَفِي أَمْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَيَّاهُمْ صَوْمُهُ ۝ أَخْبَرَنَا أَبُو بَكْرٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ ۝

یہ شخص (نسیت) احمد بن محمد بن سلمہ بن سعد بن ازوی مصعبی حمیوی نے فرمایا۔ ان آثار سے یوم عاشورہ کا روزہ واجب ہونا ثابت ہے اور نبی۔ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا خاص ان کو صبح کے بعد روزہ رکھنے کا حکم دینے میں اس بات پر دلیل ہے کہ اس پر اس دن ۵ روزہ اجیزہ واجب تھا اور اس نے رات کے وقت اس روزہ کی نیت نہ کی اس کو صبح کے بعد اس سے قبل روزہ کی نیت کرنا غایت برتا ہے۔ اور اہل علم کا یہی قول ہے۔

اس سے قبل جو احادیث مبارکہ نقل کی جا چکی ہیں ان میں سے بات پر دلیل ہے کہ ماہ رمضان المبارک سے قبل ماحشر کا روزہ فرض تھا۔ اس پر مفصل بحث تشاء۔ سب احادیث مبارکہ کے نقل کرنے کے بعد آخر میں آئے گی۔

ابو حادیت مبارکہ پیش خدمت ہیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ یوم عاشورہ کا روز منسوخ ہے۔ اور اس کا نام



(۱۳) عن قیس بن مسکین عن ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہما فی ردّ رجلٍ وهو یأکل فقل  
لہ ہنہ و فصال کما یصومہ ثم ترک بعضی یوم عاشور ۱۰۶ المحدث من سنن ابی نعیم

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے۔ انہوں نے فرمایا ان سے پاس اس حال میں یہ شخص (اشعث بن قیس) آیا کہ وہ کھانا کھا رہے تھے۔ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے اس سے فرمایا: اے صاحب! (اس شخص نے کہا) کیا آج یوم عاشورہ نہیں؟ تو حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ہر یوم عاشورہ روزہ رکھتے تھے پھر اس کو چھوڑ دیا گیا۔

(۱۴) عن عمارۃ بن عمیر عن عبدالرحمن بن یزید قال دخل اشعث بن قیس عنی عبد اللہ  
وہو یبغضی فقال یا ابا محمد اذن الی لعداء فقال او لیس الیوم عاشوراء قال وہل ندری  
ما یوم عاشوراء فقال ماہو قال انما ہو یوم کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یصومہ  
قبل ان یرل شہر رمضان فلما یرل شہر رمضان ترک وقال ابو کربب ترکہ ○

(مسلم شریعت مع خودی شباب نصیب صبیحہ یا شہرہ ص 358)

عبدالرحمن بن یزید نے کہا اشعث بن قیس حضرت عبداللہ (بن مسعود) رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس گئے اور دو صبح کا کھانا کھا رہے تھے۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا اے ابو محمد کھانے کے قریب آؤ۔ اشعث بن قیس نے کہا کیا آت یوم عاشورہ نہیں۔ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا کیا جانتے ہو یوم عاشورہ کیا ہے؟ اشعث بن قیس نے کہا یوم عاشورہ کیا ہے۔ ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا یوم عاشورہ وہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم شہر رمضان کے نزول سے پہلے اس کا روزہ رکھتے تھے۔ اور جب شہر رمضان کی آیت نازل ہوئی تو عاشورہ کا روزہ چھوڑ دیا گیا۔ ابو کریم نے کہا آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس کو چھوڑ دیا۔

مسلم نے چار طریق سے اس حدیث کو روایت کیا ہے۔

اول عن الاعمش عن عمارة عن عبد الرحمن بن يزيد قال ٥

دوئم جریر عن الاعمش بهذا الاساد وقالوا فلما نزل رمضان تركه ۝

سوئم سہیان عن رید الہامی عن عمارة عن قیس بن مکر ◦ ان اشعث ◦

جہازم عن مصور عن ابراہیم عن علقمہ قال دخل اشعث بن قیس ○

حضرت امام حسین علیہ السلام نے فرمایا کہ میں نے اپنے آپ کو

مسند بزار، جلد 5، ص 297، حدیث 1917

اور یہ حدیث امام حسین علیہ السلام نے فرمائی ہے کہ میں نے اپنے آپ کو

حضرت امام حسین علیہ السلام نے فرمایا کہ میں نے اپنے آپ کو

واللہ اعلم بالصواب

یومہ روزہ کے عہد میں

حضرت امام حسین علیہ السلام نے فرمایا کہ میں نے اپنے آپ کو

حضرت امام حسین علیہ السلام نے فرمایا کہ میں نے اپنے آپ کو

حضرت امام حسین علیہ السلام نے فرمایا کہ میں نے اپنے آپ کو

حضرت امام حسین علیہ السلام نے فرمایا کہ میں نے اپنے آپ کو

حضرت امام حسین علیہ السلام نے فرمایا کہ میں نے اپنے آپ کو

حضرت امام حسین علیہ السلام نے فرمایا کہ میں نے اپنے آپ کو

نے

عن ابراہیم بن اسماعیل بن یزید بن شقیق بن سلمة ○ قال دحمت علی ابن مسعود یوم

عشرہ و دھویہ کل نصف حد یومہ عاشوراء ○ یومہ امرنا نصابہ قبل ان یبرل رمضان ○

(معجم بزرگ، ج 10، ص 194-195، حدیث 10438)

یومہ عاشوراء ○ یومہ امرنا نصابہ قبل ان یبرل رمضان ○

یومہ عاشوراء ○ یومہ امرنا نصابہ قبل ان یبرل رمضان ○

یومہ عاشوراء ○ یومہ امرنا نصابہ قبل ان یبرل رمضان ○

یومہ عاشوراء ○ یومہ امرنا نصابہ قبل ان یبرل رمضان ○

یومہ عاشوراء ○ یومہ امرنا نصابہ قبل ان یبرل رمضان ○

یومہ عاشوراء ○ یومہ امرنا نصابہ قبل ان یبرل رمضان ○

یومہ عاشوراء ○ یومہ امرنا نصابہ قبل ان یبرل رمضان ○

یومہ عاشوراء ○ یومہ امرنا نصابہ قبل ان یبرل رمضان ○

یومہ عاشوراء ○ یومہ امرنا نصابہ قبل ان یبرل رمضان ○

و له وسلم من تصامم عده راتعاف من مشا من صام من صام من صام فقط

امامین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے۔ نسوں نے فرمایا قیام جائزیت میں ہاتھ  
روزہ رکھنے کا حکم دیا اور جب رمضان شریف میں یہ قیام سے قعدہ پڑھا اور چاہا تو اس کا  
(عن هشام بن عروہ عن عبد بن عاصم عن رضى الله تعالى عنك عن ابن عباس  
صومه فربش في الحامه وكان رسول الله صلى الله عليه و له وسلم يصومه في الحامه  
فما قدم المديبه صامه وامر بصيامه فبما فرض رمضان مراك يوم عاشوراء من شاء صامه  
ومن شاء تركه

ابن زبیر حدیث ۱۰۰۲، ابن ماجہ حدیث ۱۰۰۲، ابن ماجہ حدیث ۱۰۰۲

امام ابوحنیفہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے۔ نسوں نے فرمایا قیام جائزیت میں ہاتھ  
روزہ رکھنے کا حکم دیا۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بھی اس دن کا روزہ رکھتے تھے۔ اور جب نبی کریم  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم (ہجرت کر کے) مدینہ منورہ تشریف لائے تو آپ نے اس دن کا روزہ رکھا اور اس دن روزہ  
رکھنے کا حکم دیا۔ اور ماہ رمضان کے روزے فرض ہو گئے تو آپ نے عاشورہ کے دن کا روزہ ترک فرمادیا۔ اور جس کا  
دل چاہے روزہ رکھے اور جس کا دل نہ چاہے نہ رکھے۔

صحیحین کے علاوہ دیگر جن ائمہ محدثین نے اس حدیث کی تخریج کی وہ یہ ہے

(موسم، مالک، جلد دوم، ص ۱۷۷، حدیث ۶۷۱، مطبوعہ دار الفکر، بیروت، ص ۱۹۰، حدیث ۷۵۳، ابن ماجہ، ص ۲۴۷، حدیث ۱۷۳۴  
بوذاذ، ص ۳۵۴، حدیث ۲۴۴۲، ۲۴۴۳، سنن ابوداؤد، جلد دوم، ص ۶۶، حدیث ۲۳۹۳، ۲۴۰۰، مسند احمد، جلد دوم، ص ۲۸۳  
حدیث ۲۰۸۰، مسند ابی یوسف، ج ۵، ص ۲۵۳، حدیث ۱۳۶۱۲)

ابن حبان نے جو باب قائم کیا ہے وہ یہ ہے

ذكر البیان بان الفرض علی المسلمین قبل رمضان کن صوم عاشوراء

اس بیان کا ذکر کہ ماہ رمضان کے روزوں سے قبل مسلمانوں پر جو روزہ فرض تھا وہ یوم عاشوراء کا روزہ  
تھا۔

(مسند ابی یوسف، ج ۴، ص ۴۸، حدیث ۴۶۳۶، مسند ابی داؤد، ج ۵، ص ۶۵، مسند ابی یوسف، ج ۴، ص ۲۸۹، حدیث ۷۸۴۴، ۷۸۴۵)

اس نے علاوہ بھی بی حدیثیں تراویح میں حدیث کی روایت کی ہے۔

ما مطہرانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔ اس حدیث میں عاشورہ کے دو فلسفے بیان کیے گئے ہیں۔ ایک یہ کہ یوم عاشورہ  
سے فاش ہونے کے بعد نبی روزہ کی طرف توجہ دے۔ جیسے کہ بعد از حدیث سے واضح ہو رہا ہے۔





اس میں سے یہ حدیث قیس بن سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہما سے ہے۔ وہ حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے روایت کیا ہے۔ وہ حدیث یہ ہے

عن عمرو بن شرحبیل عن قیس بن سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہما قال کہ یصوم عاشوراء قبل  
ن سورن شهر رمضان فلما یزل لم یومر به ولم یه و یصومہ ۵

(مسند احمد ج 9 ص 198 حدیث 3748)

قیس بن سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہما سے کہا ہم ماہ رمضان کے نازل ہونے سے پہلے عاشورہ (اس محرم) کے روزہ رکھتے تھے۔ جب ماہ رمضان نازل ہوا (یعنی اس کے روزے فرض ہوئے) نہ ہی ہمیں یوم عاشورہ کا روزہ رکھنے کا حکم دیا گیا اور نہ ہی ہمیں منع کیا گیا۔ اور ہم اس محرم کا روزہ رکھتے تھے۔  
بزار کے ملاوہ بھی کئی محدثین کرام نے اس حدیث کو روایت کیا ہے۔

نسائی شریف ص 364 حدیث 2508، طحاوی شریف، محدثین ص 392 طحاوی جلد 18 ص 349، حدیث 888، مصنف ص 1، ترمذی جلد سوم ص 57

ان احادیث مبارکہ کے علاوہ اس باب میں حضرت ابن عمر اور جابر بن سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے بھی احادیث مروی ہیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ یوم عاشورہ کا روزہ فرض تھا اور ماہ رمضان المبارک کے روزے فرض ہوئے تو یوم عاشورہ کے روزہ کی فرضیت منسوخ ہو گئی اور اس کا استحباب باقی ہے۔ اس استحباب پر فریقین (یعنی حناف و شوافع) کے درمیان کوئی اختلاف نہیں۔  
مذہب امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کی مؤید حدیث

اس حدیث کو امام بخاری اور مسلم نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے وہ حدیث یہ ہے۔

(۱) عن حمید بن عبد الرحمن انہ سمع معاویۃ بن ابی صعبا رضی اللہ تعالیٰ عنہما یوم  
عاشوراء عام حج علی لمر بقول یا اهل المدینہ ایہ علماء کم ۵ سمعت رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وآلہ وسلم یقول ہد یوم عاشوراء ولم یکن اللہ علیکم صیامہ، واما صائمہ، فمن  
شاء فلیصم ومن شاء فلیفطر ۵

(بخاری شریف ج 1 ص 2003، مسلم شریف ج 1 ص 100، ابی داؤد ج 1 ص 358)

حمید بن عبد الرحمن سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا میں نے حضرت معاویہ بن سفيان کو عاشورہ کے دن (خلافت کے بعد 5ھ) اپنے حج کے سال منبر پر کھتے ہوئے سنا۔ اے اہل مدینہ تمہارے صائم کہاں ہیں۔ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا۔ یہ عاشورہ کا دن ہے اور تم پر اس دن کا روزہ فرض نہیں کیا گیا۔ غرض کہ میں روزہ سے ہوں۔ جس کا دل چاہے روزہ رکھے اور جس کا دل نہ چاہے نہ رکھے۔

حضرت امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے احادیث سے سند ملتی ہے کہ یہ روزہ عاشورہ اور دسویں میں تھا۔  
مؤلف مستحب تھا۔ حدیث میں ہے: "انہما شہرا من ذی الحجۃ والذی ینزل فیہ الرحمۃ"۔

(2) عن صاحبہ عن عبد رصبی قال سمعت فی سبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یوم عاشوراء

فما صامہ الا یوم واحد کما صامہ حبیب اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کما صامہ ص

برہم نے اپنے باپ حضرت محمد بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا۔ انہوں نے کہا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
نے فرمایا آج عاشورہ کا دن ہے اس کا دن چاہے تو روزہ رکھے۔

شافعی امام ہیں حافظ مسند بنی رحمۃ اللہ علیہ نے باری شیعہ صحابی میں یوم عاشورہ کے روزے کے متعلق بتاتے ہیں۔

### ان احادیث کا جواب:

ثم بدأ المصنف بالأخبار الواردة على انه ليس موحد ثم بالاحبار لدلالة على الترخيب في

صيامه ۞ الحديث لاولى حديث بن عمر رضي الله تعالى عنهما ۞

(بخاری جلد 4 ص 246 دار المعرفۃ)

پھر مصنف (امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ) نے ان احادیث سے بتا دیا کہ جو اس بات پر دلالت کرتے والی ہیں کہ  
عاشورہ کے دن کا روزہ واجب نہیں۔ پھر وہ اخبار لائے جو یوم عاشورہ کے روزہ کے متعلق ترغیب پر دلالت کرنے  
والی ہیں۔ پہلی حدیث حدیث حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما ہے۔ جس کو سالم نے اپنے باپ سے روایت  
کیا۔ اور مسلم نے بھی امام بخاری کے استاد ابو عاصم سے اس حدیث کو نقل کیا جیسے امام بخاری نے اپنے شیخ سے  
یہ حدیث روایت کی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا آج عاشورہ کا دن ہے جس کا دل چاہے روزہ  
رکھے۔ ابن خزیمہ نے صحیح میں "عن ابی موسی عن ابی عاصم" اس لفظ کے ساتھ روایت کیا ہے کہ آج یوم  
عاشورہ ہے جس کا دل چاہے وہ اس کا روزہ رکھے جس کا دل نہ چاہے وہ روزہ نہ رکھے۔ اور مسلم کے نزدیک رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس یوم عاشورہ کے روزہ کا ذکر کیا گیا۔ تو آپ نے فرمایا اہل جاہلیت اس دن کا روزہ  
رکھتے تھے جس کا دل چاہے وہ روزہ رکھے اور جس کا دل چاہے اس کو چھوڑ دے۔

اور کتاب احیاء کے وائل میں ایوب کے طریق سے نافع سے انہوں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے اس لفظ کے  
ساتھ روایت کیا ہے۔

صام السی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عاشوراء وامر بصيامه لما فرض رمضان ترك ۞

(بخاری جلد 4 ص 1892)

نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے عاشورہ کے دن کا روزہ رکھا اور اس کے روزہ رکھنے کا حکم دیا اور جب ۱۰ رمضان

المقدس سے روزے فرض ہوئے تو یہ عاشرہ کا روزہ چھوڑ دیا۔

حافظ عسقلانی حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی دونوں روایتوں سے درمیان تطبیق کرتے ہوئے فرماتے ہیں

فبجعل حديث سالم عنى ناسي الحال الى انشأ اليها مافع فى روايته ۝

یعنی حدیث سالم دوسرے حال پر محمول ہوگی۔ جس کی طرف مافع نے اپنی روایت میں اشارہ کیا ہے۔

اس کا مقصد یہ ہے کہ سالم بن عبداللہ کی یہ حدیث کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا آج عاشرہ کا دن ہے جس کا دل چاہے روزہ رکھے جس کا دل نہ چاہے نہ رکھے اور مافع سے روایت میں ہے جب ماہ رمضان نازل ہوا عاشرہ کا روزہ چھوڑ دیا گیا۔ یعنی روزہ عاشرہ کی فرضیت منسوخ ہونے کے بعد یوم عاشرہ کا روزہ جس کا دل چاہے رکھے نہ دل چاہے نہ رکھے۔

اس کے بعد امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث ۱۶۶۷ سے قبل مذکور ہے۔

اس حدیث کا خلاصہ یہ ہے کہ زمانہ جاہلیت والے یوم عاشرہ کا روزہ رکھتے تھے اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بھی زمانہ جاہلیت میں قریش کے ساتھ روزہ رکھتے تھے (یعنی مدینہ منورہ کی طرف ہجرت کرنے سے قبل) اور ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث نے تعین وقت کا فائدہ دیا جس وقت میں عاشرہ کا روزہ رکھنے کا حکم دیا۔ اور یہ حکم آپ کے مدینہ منورہ میں تشریف لانے کے اوائل میں ہی تھا۔ اور اس میں شک نہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا مدینہ منورہ میں تشریف لانا ربیع الاول شریف میں تھا۔ تو اس اعتبار سے یہ حکم سن ہجری کے دوسرے سال پہلے مہینہ (محرم الحرام) میں واقع ہوا۔ اور ۲ھ میں ماہ رمضان کی فرضیت نازل ہوئی تو اس بناء پر صرف یوم عاشرہ کے روزہ رکھنے کا حکم صرف ایک سال ہی واقع ہوا ہے۔ پھر یوم عاشرہ کے روزہ کا حکم نفی روزہ رکھنے والوں کی رائے کے سپرد کر دیا گیا۔ اور روزہ عاشرہ کی فرضیت احادیث صحیحہ کے ساتھ منسوخ ہو گئی۔ (اور وہ احادیث صحیحہ اس سے قبل نمبر ۱۶۶۷ تک مذکور ہیں) علامہ ابن عبد البر نے اس پر اجماع نقل کیا ہے کہ آج عاشرہ کا روزہ فرض نہیں ہے اور علماء کا اس پر اجماع ہے کہ یہ مستحب ہے۔ حافظ عسقلانی قریش کے روزہ عاشرہ رکھنے کی وجہ نقل کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

ثم رأيت فى المجلس الثالث من "معالم الباعدي الكبير" عن عكرمة انه سئل عن ذلك ۝

میں نے "باغندی کبیر کی مجالس" کی مجلس سوئم میں دیکھا۔

عکرمہ سے روایت ہے کہ ان سے اس کے متعلق دریافت کیا گیا تو عکرمہ نے جواب دیا زمانہ جاہلیت میں قریش نے کوئی گناہ کیا جو ان کے سینوں میں دشوار اور باعث مشقت ہو گیا۔ تو قریش سے کہا گیا عاشرہ کے دن کا روزہ رکھو یہ روزہ اس گناہ کا کفارہ بن جائے گا۔ یا اس معنی میں کوئی اور بات کی۔ حافظ عسقلانی اس کے بعد حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی حدیث کا

جواب دیتے ہوئے لکھتے ہیں

فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْبِتُونَ عَنكُمُ صِيَامَهُمْ

جس حدیث میں معاویہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں نے شورو کا روزہ تو تم پر فرض نہیں کیا۔ اور اس حدیث سے استدلال کیا کہ یہ روزہ شورو کا روزہ ہے۔ فقہ حنفی مستندین فرماتے ہیں اس میں کوئی حرج نہیں جس سے نبیوں نے استدلال کیا۔ سہارنہ کہ اس سے مراد یہ ہے کہ جس طرح ہمیشہ ہمیشہ کے لیے روزہ رمضان کے روزہ کے فرض سے یہ روزہ تم پر اس طرح فرض نہیں کیا۔ یہ مراد یہ ہے کہ یہ روزہ جس کے اس قول "کُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الدِّينِ مِنْ قَبْلِكُمْ" میں فرض نہیں ہے۔ چہ اس کی تفسیر ماہ رمضان سے ہے۔ اور حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کا قول نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حکم سابق کے متعلق نہیں۔ اور اس کی تائید یہ ہے کہ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ فتح مکہ کے دن اسرار سے۔ اور جوڑ پورہ شورو کے روزہ کے متعلق کہ روزہ کو دوسرے کے ساتھ خدا کے شہاد ہیں۔ وہی اوائل سال دوم اس کے شہاد ہیں۔ اور تمام اس حدیث سے یہ ثابت ہوا ہے کہ روزہ واجب تھا اس لیے کہ اس کے ساتھ روزہ کا حکم دینا ثابت ہے۔ چہ اس کے ساتھ امر کا مؤکد ہونا۔ چہ خدا کے ساتھ مزید مؤکد ہونا۔ چہ جس نے اس دن کچھ کھایا باقی دن نہ کھانے سے مزید تائید۔ چہ اس دن ماں و بچوں کو دودھ پلانے کی تاکید بھی اور اضافہ چہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے قول جو موسم میں ثابت ہے "جب رمضان فرض ہوا شورو کا روزہ چھوڑ دیا گیا" اس علم کے باوجود کہ روزہ کا استحباب متروک نہیں بلکہ وہ باقی ہے اور یہ اس بات پر دلیل ہے کہ متروک جو ثابت تھا نہ کہ استحباب اور فرض کا قول کہ متروک تاکید استحباب ہے اور مطلق استحباب باقی ہے حافظ مستدانی فرماتے ہیں اس قول کا ضعف کسی پر مخفی نہیں۔

اس سے معلوم ہوا شامعیوں کے نزدیک بھی روزہ رمضان سے قبل شورو کا روزہ فرض تھا اور جب ماہ رمضان کی فرضیت مارا ہوئی تو روزہ شورو کی فرضیت منسوخ ہوئی۔

شافعی المذہب امام قسطلانی رحمۃ اللہ علیہ ارشاد اساری شریف صحیح بخاری میں حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی حدیث کے متعلق جواب دیتے ہوئے لکھتے ہیں:

"أَمَّا إِسْتِدْلَالُهُ بِالنَّاسِخَةِ وَالْحَاصَةِ عَلَى أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ فَرَصًا قَطُّ وَلَا سَحَبًا بِرَمَضَانَ"

(ارشاد ساری جلد 4 ص 648: طیبہ دار اہل)

امام قسطلانی فرماتے ہیں شوافع اور حنبلیہ نے حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ یہ روزہ شورو کا روزہ کبھی بھی فرض نہ تھا اور نہ ہی ماہ رمضان کا روزہ اس کا منسوخ ہے۔

اس کا حقیقہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ فتح مکہ میں مسلمان ہوئے۔ اگر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہذا نے ان کو "لَمْ يَكُنْ عَلَيْكُمْ صِيَامُهُ" انہوں نے اسامی لائے کے بعد نہ ہے تو یہ سننا سن نو 9 یا 10 ہجری

ہوگا۔ تو حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کا یہ دور ماضی سے واجب ہے۔ ساتھ ہی یہ شورہ کا روزہ منسوخ کرنے کا سب سے پہلا  
کاٹھنی یہ ہوگا کہ رمضان مبارک کے روزوں کے وجہ سے بعد کی روزہ فرض نہیں یا گاہے گاہے روزہ منسوخ  
کا شورہ کے روزہ کے وجوب کے متعلق میں اس میں شک ہوئے۔ اُن دنوں نے عام اٹانے سے قبل عنایتاً یہ بھی نہ بتایا  
ہے کہ ان کا سنن یوم کا شورہ کے روزہ کے فرض ہونے سے قبل ہو۔ اور یوم کا شورہ کے روزہ کا منسوخ ہونا صحیح نہیں ہو۔  
امومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے حدیث مروی ہے اس سے ثابت ہے۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ فقط امر جو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے قول میں آیا ہے "وامر بصبامہ" اس کا یہ وقت  
صیغہ جو مستحب ہونے کا طالب ہے اور جو واجب ہونے کا مشرک ہوتا ممنوع ہے۔ اگر تسلیم کر لیا جائے۔ تو ام المومنین حضرت  
عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا قول "فلما فرص رمضان ترك يوم عشاء" اس بات پر دلیل ہے کہ اس جگہ مستعمل وہ صیغہ  
ہے جو قطعیت کا موجب ہے اور تغیر یا اختیار مذکور نہیں اس لیے کہ وہ ابھی تک مستحب ہے۔ چنانچہ تغیر یا اختیار واجب ہے۔

اس کا مفہوم یہ ہے کہ ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یوم کا شورہ  
کا روزہ رکھا اور اس کا روزہ رکھنے کا حکم دیا جب ماہ رمضان کے روزوں کی فرضیت نازل ہوئی تو یوم کا شورہ کا روزہ چھوڑا یا گیا۔  
جس کا دل چاہے رکھے۔ جس کا دل چاہے نہ رکھے۔ یہ جو روزہ رکھنے یا نہ رکھنے کا اختیار ہے یہ اختیار مستحب نہیں کیونکہ شورہ کا  
روزہ اب بھی مستحب ہے یہ اختیار صرف وجوب کی وجہ سے ہے۔ یعنی پہلے یہ روزہ واجب تھا اب اس کا وجوب منسوخ ہو چکا  
ہے۔ جس کا دل چاہے رکھے جس کا دل نہ چاہے نہ رکھے۔

ابو العباس شہاب الدین احمد قسطلانی رحمۃ اللہ علیہ باوجودیکہ شافعی المذہب ہیں لیکن وہ ماہ رمضان شریف کے قبل یوم  
کا شورہ کے روزہ کے فرض ہونے کے قائل ہیں اور پھر ماہ رمضان کی فرضیت کے سبب یوم کا شورہ کے روزہ کے منسوخ ہونے  
کے بھی قائل ہیں۔

ام قسطلانی مذکور محولہ صفحہ کے ابتداء میں کہتے ہیں اگر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ماہ رمضان سے قبل یوم کا شورہ کے  
روزہ کا حکم وجوب کے لیے تھا چنانچہ اس پر بناء کی جائے گی کہ جب وجوب منسوخ ہو گیا یا استحباب میں منسوخ ہو گیا جب تک  
نہیں۔ اس میں اختلاف مشہور ہے۔

علامہ ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ ابوباری مرقاۃ ثمرین مشکوٰۃ میں حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی ایک حدیث میں  
فرماتے ہیں:

(وامر بصبامہ) ای اصحابہ اولاً فوجوا ثم بعد السح المصباح

(مرقاۃ شرح مشکوٰۃ جلد ۴، ص 287، مطبوعہ مکتبہ المدینہ)

یعنی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے صحابہ کو یوم کا شورہ کے روزہ رکھنے کا وجوب سے ساتھ فرمایا۔ پھر



اور اسے مسنون کرنے کے بعد یہ روزہ شریعت کے مستحب روزوں کا شمار فرماتا ہے۔

مفسرین نے یہ روایت اجماع میں مدعیہ کیا ہے کہ یہ روزہ شریعت کے مستحب روزوں کا شمار فرماتا ہے۔

مسنون روزوں کے بارے میں حدیث میں بھی احادیث ہیں کہ شریعت کے مستحب روزوں کا شمار فرماتا ہے۔  
 ۱۔ رات میں سوئے ہوئے حالت میں صبح کی دعا پڑھ کر نماز پڑھنے کے بعد روزہ رکھنے کا حکم دیا گیا ہے۔  
 ۲۔ رات میں سوئے ہوئے حالت میں صبح کی دعا پڑھ کر نماز پڑھنے کے بعد روزہ رکھنے کا حکم دیا گیا ہے۔  
 ۳۔ رات میں سوئے ہوئے حالت میں صبح کی دعا پڑھ کر نماز پڑھنے کے بعد روزہ رکھنے کا حکم دیا گیا ہے۔  
 ۴۔ رات میں سوئے ہوئے حالت میں صبح کی دعا پڑھ کر نماز پڑھنے کے بعد روزہ رکھنے کا حکم دیا گیا ہے۔  
 ۵۔ رات میں سوئے ہوئے حالت میں صبح کی دعا پڑھ کر نماز پڑھنے کے بعد روزہ رکھنے کا حکم دیا گیا ہے۔  
 ۶۔ رات میں سوئے ہوئے حالت میں صبح کی دعا پڑھ کر نماز پڑھنے کے بعد روزہ رکھنے کا حکم دیا گیا ہے۔  
 ۷۔ رات میں سوئے ہوئے حالت میں صبح کی دعا پڑھ کر نماز پڑھنے کے بعد روزہ رکھنے کا حکم دیا گیا ہے۔  
 ۸۔ رات میں سوئے ہوئے حالت میں صبح کی دعا پڑھ کر نماز پڑھنے کے بعد روزہ رکھنے کا حکم دیا گیا ہے۔  
 ۹۔ رات میں سوئے ہوئے حالت میں صبح کی دعا پڑھ کر نماز پڑھنے کے بعد روزہ رکھنے کا حکم دیا گیا ہے۔  
 ۱۰۔ رات میں سوئے ہوئے حالت میں صبح کی دعا پڑھ کر نماز پڑھنے کے بعد روزہ رکھنے کا حکم دیا گیا ہے۔

فاریق رضی اللہ عنہ کا اثر یہ ہے

وحدیثی عن مائت من بعدہ عن عمر بن الخطاب ارسل الی الحارث بن ہشام ان عبد ایوم

عاشوراء فاصوم و مرہمات و بصوم و ○ روزہ شریعت کے مستحب روزوں کا شمار فرماتا ہے۔

ماہ نامک رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ یہ روزہ شریعت کے مستحب روزوں کا شمار فرماتا ہے۔

(ابن مغیہ بن سعد) کو پیغمبر بھیجے کہ کل یوم عاشوراء ہے۔ خود بھی روزہ رکھو اور اپنے اہل و عیال کو بھی روزہ رکھنے کا

حکم دے۔

اس حدیث کے ماتحت لکھتے ہیں:

کان الامام رحمۃ اللہ تعالیٰ قصد بایراد ہذا بعد حدیثی عائشۃ و معاویۃ الاشارة الی ان

نحیرہ لہما نہ کن لسقوط و حوب صیامہ ○ اس (جواز) سے مراد ہے۔

گویا کہ ماہ نامک رحمۃ اللہ علیہ نے مسنونین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اور حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی دو

حدیثوں سے بعد اس شرکوت کے جو روایا یہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ ان دونوں میں یوم عاشوراء کے روزہ کی تفسیر

صرف ان کے روزہ کے وجوب کے ساتھ ہونے کی وجہ سے ہے۔ نہ اس لیے کہ یوم عاشوراء کے روزہ رکھنے میں فضل نہیں۔ اور

جب اس کا وجوب ساتھ ہو گیا تو بجمت فضل اس کے روزہ رکھنے کا حکم دیا گیا۔ اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے اپنے دور

خلافت میں یوم عاشوراء کے روزہ رکھنے کا حکم دیا۔ یہی طرہ قاسم بن اصفیٰ نے حضرت علی امیر نقی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے

کہ وہ عاشوراء کے دن کارورہ رکھنے کا حکم دیا کرتے تھے۔ اور خود نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ماہ رمضان المبارک کے فرض

ہونے کے بعد یوم عاشوراء کا روزہ رکھا۔ اور بطور اہانت و حصول نیکی اس کے روزہ رکھنے کا حکم دیا اور آپ کے بعد آپ کے

صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے بھی ایسا ہی کیا اس طرف ابو عمر نے اشارہ کیا ہے۔ اہل اہلبیت امام رقی فی رحمۃ اللہ علیہ نے

تحقیقاً ثابت کیا ہے کہ یوم عاشوراء کا روزہ فرض تھا جب ماہ رمضان کے روزے فرض ہوئے تو اس کا فرض ہونا ساتھ ہو گیا۔ اور

عاشوراء کے دن کا روزہ رکھنے میں تغیر اس کے وجوب کی دلیل ہے۔ اور حضرت امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے جو اثر حضرت عمر















وَأَسَدٌ يَطْحَدُ فِي لُحْيَتَيْهِ عَنِ الْمَكُونِ بِهِ عَلَيْهِ سَلَامٌ مِنْ جَلَامِ  
سَمِئِيلَ بْنِ دَاوُدَ فِي الْمَسْجِدِ مِنْ أَكْلِ فَيْصِهِ نَفِثَةُ يَوْمِهِ فَمَنْ لَمْ يَكُنْ كَالْفَيْصِ فِي يَوْمِ  
عَاشُورَاءَ ۝ خُذْ قَدْرَ مِائَةِ مِائَةٍ مِنْ مَاءٍ شَدِيدٍ ۝

مام طحی وی رحمۃ اللہ علیہ نے صحیح میں حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ سے حوض یت مروی ہے اس سے استدلال کیا ہے۔ حضرت سلمہ بن اکوع سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے قیدہ اسلمہ کے یہ آدمی (اسکیا چند دنوں حارشہ کے بیٹے ہیں) کو حکم دیا کہ وہ لوگوں میں احادیث نہ لے کرے۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ وہ مامی دن روزہ رکھے اور جس نے کچھ نہیں کھایا وہ بھی روزہ رکھے۔ کیونکہ آج کا شور و گمان ہے۔ اس میں دلیل ہے کہ شورہ کے روزہ کا ماہ رمضان کے ساتھ منسوخ ہونے سے قبل آپ کا یہ حکم واجب تھا۔ اس سے یہ کہ باقی دن کھانے سے باز رہنے کا جو حکم آیا گیا ہے وہ صرف ابتداء بعد روزہ مفروض کے لیے ہی تھا۔ بخلاف قضاء روزہ رمضان کے جب اس نے دن میں افطار کیا معلوم ہوا جس پر معین دن کا روزہ ہے اور اس نے رات میں اس کی نیت نہیں کی۔ اس کو دن کے وقت نیت کرنا کفایت کرتا ہے۔ اور یہ اس بناء پر ہو سکتا ہے جب یوم عا شورہ کا روزہ واجب ہو۔

اور ابن جوزی نے دن کے وقت نیت کرنے سے منع کیا جیسا کہ صحیحین میں حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے۔ انہوں نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کہتے ہوئے سنا۔ یہ عاشورہ کا ان ہے ہم پر اس کا روزہ فرض نہیں آیا گیا۔ تم میں سے جو روزہ رکھنا چاہے رکھے۔ کیونکہ میں روزہ دار ہوں۔ تو لوگوں نے روزہ رکھا۔ ابن جوزی نے کہا اس میں دلیل ہے کہ جس نے کھایا تھا اسے روزہ قضاء کرنے کا آپ نے حکم نہیں دیا۔ اگر روزہ واجب ہوتا تو آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان کو قضاء کرنے کا حکم دیتے۔

ابن ہمام فرماتے ہیں یہ اعتراض مرفوع ہے اس لیے کہ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ فتح کے دن اسلام لانے والوں میں سے ہیں۔ اگر حضرت امیر معاویہ نے اسلام لانے کے بعد سنا ہے تو یہ سن نو یا اس ہجری میں ہوگا تو ان کا یہ سنا ماہ رمضان سے عاشورہ کے روزہ کے منسوخ ہونے کے بعد ہے۔ اور معنی یہ ہوگا ماہ رمضان المقدس سے فرض ہونے کے بعد کوئی روزہ فرض نہیں۔ تاکہ ان کے اور دیگر اول صریح جو روزہ عاشورہ کی فرضیت پر دہشت کرتی ہیں کے درمیان جمع ہو سکے۔ وراثر حضرت امیر

[illegible]

یہ مسائل بیان کرنے کا مقصد یہ ہے کہ حضرت امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب تمام مذاہب سے ارجح ہے۔









حضورِ حق ﷺ رحمۃ اللہ علیہ نے حبیبہؓ میں حضرت عطر صادق رضی اللہ عنہا کے متعلق ایک قول فرمایا ہے۔  
 "عن عطر صادق رضی اللہ عنہا" بیابھا الدین آموا" کے متعلق فرماتے ہیں۔ "ند میں لذتِ قیامت و عبادت میں  
 مشقت اور رنج کو دور کر دیتی ہے۔"

(حیۃ النبیؐ ص ۱۸۰، امام عبد اللہ رحمہ اللہ، ص ۵۶۱)

ہندوؤں نے یہاں واہوں کو نہ کے بعد فرمایا تم پر روزے فرض کئے گئے جیسا کہ تم سے پہلے لوگوں پر فرض سے  
 گئے۔

تمام ہندوؤں نے اس آیت پر یہ تشبیہ کے متعلق دو قول ہیں۔

قول اول - طہرہ عموم الدین من قبلہ من الابیاء و اممہم من آدم الی دھارما ان

(تفسیر بحر المحیط، جلد دوم، ص ۱۲۵)

اس آیت سے ہندوؤں نے یہ سمجھا کہ ہم سے آگے ہمارے زمانہ تک ہم سے پہلے جتنے بھی انبیاء کرام اور ان کی امتیں  
 گزر چکی ہیں ان سب کو شامل ہے۔

دوسرے قول میں اللہ نے فرمایا ان میں سے اول حضرت آدم علیہ السلام ہیں۔ چنانچہ روزہ صرف تم پر ہی فرض نہیں کیا  
 گیا۔ چنانچہ وہ آیت بہت قدیم ہے۔ اللہ عزوجل نے کسی امت کو خدا نہیں رہنے دیا کہ ان پر روزہ فرض نہ کیا۔ چنانچہ  
 خدا تعالیٰ نے اس آیت پر بھی یہ روزہ فرض نہیں کیا۔

دوسرے قول یہ ہے کہ یہ آیت بھی اپنی تفسیر "تفسیر مدارک التنزیل و حقائق التوہیل" میں اس آیت کریمہ کے  
 تحت رقم فرماتے ہیں۔

عسی یدین من فیکم عسی الابیاء و لامم من لدن آدم علیہ السلام الی عہدکم فہو عہدہ  
 قدیمہ الخ (تفسیر مدارک جلد اول، ص ۹۳)

اس آیت سے ہندوؤں نے یہ سمجھا کہ تمام انبیاء اور ان کی امتوں پر فرض تھا اور یہ روزہ  
 عہدِ قدیم سے۔ اور تشبیہ اس اعتبار سے ہے۔ اس میں سے ہر ایک پر چند دنوں کے روزے فرض تھے۔ جیسے کہ  
 تم سے پہلے وہ عہد تھا۔ یہ آیت بھی تم میں روزوں کے ساتھ اس کی عبادت کرنے والے ہو۔ مقصد یہ  
 ہے کہ تشبیہ اسل وجوب میں ہے۔

دوسرے قول یہ ہے کہ یہ آیت بھی اپنی تفسیر "تفسیر مدارک التنزیل و حقائق التوہیل" میں فرماتے ہیں

فہو من لامم الی و ابیابھم من آدم الی لب لکن لا کصومنا من کل وحہ لا الکعبۃ  
 و الغراب الخ (تفسیر مدارک جلد اول، ص ۹۷)

۱۔ مدینہ منورہ کا قول "مس الامم" یعنی تم سے پہلے متوں پر بھی روزہ فرض تھا۔ مدینہ منورہ کی ماقبلا سے صرف متوں ہی نہیں۔ بلکہ حضرت آدم علیہ السلام سے لے کر ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تک تمام نبیوں پر بھی روزہ فرض تھا۔ لیکن اس کی الوحوہ ہماری طرح روزہ نہیں تھا۔

۲۔ نیت میں اور نہ ہی ثواب میں۔ درتبیہ کے ذکر کرنے کی حکمت اس میں تاکید اور ہم سے جو پہلے نذر چکے ہیں ان کے ساتھ ملی ہے۔ اس لیے کہ روزہ میں نوع مشقت ہے۔ اس سے بھی معلوم ہوا تبیہ اصل وجوب میں ہے۔

۳۔ مدینہ منورہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تفسیر جمل حاشیہ جلالین میں فرماتے ہیں

قوله من الامم عبارة الخطيب من الانبياء والامم من لدن آدم الى عهدكم ۵

۴۔ میں نے قول "مس الامم" سے ماتحت فرماتے ہیں۔ خطیب کی عبارت یہ ہے حضرت آدم علیہ السلام سے لے کر ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کی امتیں روزہ رکھتی تھیں۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ سب سے پہلے حضرت آدم علیہ السلام پر روزہ فرض ہوا۔ یعنی روزہ عبادت اقدیر اصلیہ ہے۔ اللہ عزوجل نے کسی امت کو ان سے پہلے نبی بھیجا تو اسے فائز کیا۔ تم پر یہ روزہ فرض ہوا۔ اور اللہ تعالیٰ کا فرمان "کتاب علیکم" اس میں حکم دیتا ہے۔ اہل میں ترتیب ہے۔ "رغس کے لیے تسکین۔

۵۔ امام محمد بن اسماعیل قرطبی اپنی تفسیر "الجامع لاحکام القرآن" میں لکھتے ہیں

لما ذكرنا كتب على المكلفين من الفصا ص والوصية ذكر ايضاً انه كتب عليهم الصيام ۶  
۶۔ مہم اب وہ واجب علیہم ولا خلاف فیہ ۷ (صاحب تفسیر قرطبی سے آئیہ کریمہ) و کتاب علیکم الصيام ۸۔ بات ارقہ فرماتے ہیں۔ جب مکلفین پر قصاص اور وصیت کو فرض کیا تو یہ بھی ذکر کیا کہ ان پر روزہ بھی فرض ہے۔ اور وہاں پر "یہ" اور "اب" کیا۔ اس میں کوئی خلاف نہیں۔

اس کے بعد فرماتے ہیں:

فمن استحب، اجمع الى اصل وحوه عسی من مقدم لافى الوقت والكعبه ۹

(تفسیر قرطبی، جلد اول، جز دوم، ص ۱۸۴)

۹۔ تبیہ روئے وصل و جوب و حواف رائج ہے۔ جو پہلے نذر چکے۔ وقت اور کیفیت میں نہیں۔ اور ۱۰۔ تبیہ روئے و جوب و حواف سے تفسیر اور جوب سے منع کرتا ہے۔ اور جب ان کے وقت قریب ہو جائے تو ان پر روزہ ہے۔ اور اس میں بھی یہی تھا اور ابتدا و سدا میں بھی۔ ۱۱۔ یہاں "اجل" لکھ لیلہ الصیام الوقت الی مساکم کے ساتھ منسوخ فرمایا۔ یہ قول میں دو مہم ۱۲۔ "اجل" سے "اجل" اور "اجل" سے "اجل" تبیہ روئے و حواف سے صفت





روزے ترک نہ کرے اور سال میں صرف ایک روزہ رکھنا شروع کر دیا۔ اس کا گمان تھا کہ اس دن فحش و فحشا ہو گا۔ اور اس میں انہوں نے جھوٹ بولا۔ کیونکہ یوم عاشورہ کا دن نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زبان ترجمان کا ہے۔

اور نصاریٰ نے رمضان کے روزے رکھے۔ انہوں نے اس ماہ مقدس میں سخت گری پا کر ان کو ایک وقت کی طرف پھیر لیا جو کہ متغیر نہ ہو۔ پھر نبیوں نے تحویل کے وقت کہا ہم اس میں دس روزہ کا اضافہ کریں گے۔ پھر کچھ مدت کے بعد ان کا بادشاہ بیمار ہو گیا تو انہوں نے نذر رہائی کر بھارے بادشاہ صحت مند ہوئے تو سات روزے رکھیں گے۔ چنانچہ نبیوں نے ان روزوں میں سات ان کا اور اضافہ کر دیا۔ پھر اس بادشاہ کے بعد دوسرا بادشاہ آیا تو اس نے کہا تین دنوں کا کیا حال ہے۔ چنانچہ اس نے پچیس دن سے روزہ پورے کر دیئے۔

(دوئم) نصاریٰ نے مسیحیوں سے ایک زمانہ کو اختیار کر لیا اور انہوں نے تیس روزوں سے ایک دن قبل اور ان کے بعد ایک دن کا روزہ رکھنا شروع کر دیا۔ پھر ہمیشہ یہ طریقہ جاری رہا حتیٰ کہ دو پچیس روزوں تک پہنچ گئے۔ اس لیے ٹھک کے دن کا روزہ نکرادیا۔ یہ بھی سب سے مراد ہے۔

(سوم) وجہ تشبیہ یہ ہے کہ حدیث درج ذیل کرنا منہ کے حد حرام ہوا تھا جب کہ یہ تمام باتوں پر حرام تھا۔ اس قول کے قائل ہیں کہ اس قول کے ساتھ اہل اقداس سے کہ مت میں بات پر متفق ہے کہ اللہ عزوجل کا یہ فرمان "احل لکم لیسۃ الصائم الرفث الی سواکم" اس قسم کے منسوخ ہونے کا حکم دیتا ہے۔ اور یہ قسم سے اس کے لیے کوئی دلیل چاہئے جو اس پر ثابت ہے۔ اور اس پر صرف اس تشبیہ سے جو اہل سے۔ اور وہ حدیث کا فرمان "کم کتب علی الدین من قبلکم" سے۔ اس وجہ سے کہ یہ تشبیہ اس میں سے ثابت پر مبنی ہو۔

اور پتہ تو اس کے (اس تشبیہ صلی و جواب میں ہے) کہتے ہیں ہم نے وضع کیا۔ یہ جی سے ساتھ داری پڑا تو یہ دینہ نص کی الو حوہ اس دنوں کی مشابہت پر ثابت نہیں رہتا۔ اور اس کے ساتھ ساتھ یہ روایت بھی ہے کہ یہ روایتیں اس کے روزے رمضان شریف کے ساتھ ہی متصل تھے۔ اس کے بعد اس میں (۱) اس میں ہے۔ پھر یہ روایت ہے کہ اب یہ صلی و عدم کیا ہے یہ دن حرام سے تو اوقات میں سے تو اس کے۔ یہی کلام لہوری۔

تو اس کے بعد پانی پتی پانی پتی پانی پتی میں تو رہا ہے

فلو لہ بدائی کک کک علی مدین من فسکہ من لای و لام و صہر من لای و لام

و حوہ و ذمت لا بدی من کک کک علی مدین من لای و لام و صہر من لای و لام

۱۰۸۸

مذکورہ دنوں میں صبر و استقامت کے ساتھ ساتھ یہ بھی یاد رکھنا چاہیے کہ یہ روزے عید الفطر کے دنوں میں نہیں پڑتے۔ اور طہر میں سے ثابت ہوتا ہے کہ تشبیہ صلی و جواب میں ہے۔ یہ بیست و ایک دنوں کے روزے ہیں۔

علامہ ابن ابی حیان نے اپنی تفسیر ”تفسیر بحر المحیط“ میں لکھا ہے

وقبل ذلك من قبله الصاري قال الشعبي وغيره والصوم معين وهو رمضان فرض على

الدين من قضاة القضاة، مع أني ٢٥

بعض۔ کب۔ البیس میں فیکم "سے مراد بھاری ہیں۔ اما شععی وغیرہ نے کہا روز معین تھا۔ اور وہ ۶۵ رمضان کا روزہ

تھی جو ہم سے پہلے موقوف پذیر کیا گیا۔ اور وہ نصاریٰ ہیں۔

صاحب تفسیر قرطبی نے لکھا ہے:

فقال الشعبي ولفقاده وعبرهما التشبيه يرجع الى وقت الصوم وقدر الصوم ٥ فان الله تعالى

کتاب علی قوم موسیٰ و عیسیٰ صوم رمضان فقیر و اہل الخ (تیسری قسط میں 184)

ایامِ فطری اور فطریہ وغیرہ ہمارے ہاں تخیلِ روزہ کے وقت اور قدر کی طرف راجع ہے۔ اللہ تعالیٰ نے قومِ موسیٰ اور قومِ عیسیٰ پر ماہ

رمضان کا روزہ فرض فرمایا۔ اور انہوں نے اس کو تبدیل کر دیا۔ اور ان کے علماء نے اس پر دس دن کے روزوں کا اضافہ کیا پھر ان

کے علماء میں سے کوئی بیمار ہوا تو اس نے نذر مانی اور اللہ عزوجل نے اس کو شفا دی تو وہ روزوں میں دس دن کا اضافہ کرے گا اور

اسی طرح کیا اور وہی روزوں کا اور اضافہ کر دیا تو نصاریٰ کے روزے پچاس ہو گئے۔ جب گرمیوں میں ان پر ان کا رکنا

اس کے مشاعرے، غزل، قطعہ، نثر اور نظمیں اس نے اس قول کو اختیار کیا ہے۔ اور جو آیت مبارکہ میں ہے

غفل اس حفظہ عم السہل والہذین قالوا لا یغفلون

سے روایت کیا۔ آپ نے فرمایا: نصاریٰ، یہاں مفسدین کے لئے ہے۔ یعنی دغفل بن حنفہ نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

یہ سچ ہے کہ کیا عسکری پر ماوراءمضان کے روزے فرض تھے۔ ان میں سے ایک شخص بیمار ہو گیا۔ تو نصاریٰ نے

میں نے یہ سب باتیں تو اس میں لکھ دی ہیں کہ ان کا حال کیا ہے اور ان کے اہل خانہ کی حالت کیا ہے۔  
 میں نے ان کے اہل خانہ کی حالت بھی لکھ دی ہے کہ وہ کس طرح ہیں اور ان کے اہل خانہ کی حالت کیا ہے۔  
 میں نے ان کے اہل خانہ کی حالت بھی لکھ دی ہے کہ وہ کس طرح ہیں اور ان کے اہل خانہ کی حالت کیا ہے۔

میں نے ان کے اہل خانہ کی حالت بھی لکھ دی ہے کہ وہ کس طرح ہیں اور ان کے اہل خانہ کی حالت کیا ہے۔  
 میں نے ان کے اہل خانہ کی حالت بھی لکھ دی ہے کہ وہ کس طرح ہیں اور ان کے اہل خانہ کی حالت کیا ہے۔  
 میں نے ان کے اہل خانہ کی حالت بھی لکھ دی ہے کہ وہ کس طرح ہیں اور ان کے اہل خانہ کی حالت کیا ہے۔  
 میں نے ان کے اہل خانہ کی حالت بھی لکھ دی ہے کہ وہ کس طرح ہیں اور ان کے اہل خانہ کی حالت کیا ہے۔

بعض محرمین پر بھی یہی قصہ "جامع بیرونی" میں لکھا ہے کہ ان کے اہل خانہ کی حالت کیا ہے۔  
 بعض التنبیہ فاسما وفع علی نواف و دلتاں من کما قلنا ان کما قرص عسکھ شہر

بعض من الدی قرص علیہ سواء عسکھ و دلتاں من کما قلنا ان کما قرص عسکھ شہر  
 فہم میں تجوید وقت پر واقع ہوئی ہے اور یہ ہے کہ جو کچھ ہم کہتے ہیں کہ ان کے اہل خانہ کی حالت کیا ہے۔  
 یہ تو ہمیں یہ کہہ کر کہ ہم پر فتنہ یہ کیا ہے ہندوؤں میں یہ کہتے ہیں۔  
 یہ تو ہمیں یہ کہہ کر کہ ہم پر فتنہ یہ کیا ہے ہندوؤں میں یہ کہتے ہیں۔  
 یہ تو ہمیں یہ کہہ کر کہ ہم پر فتنہ یہ کیا ہے ہندوؤں میں یہ کہتے ہیں۔

تیسرے قول میں ہے کہ فتنہ کے نزدیک ان کا معنی ہے تصعقوں۔ ان کے اہل خانہ کی حالت کیا ہے۔  
 فتنہ کے معنی ہیں کہ وہ بے ہوش ہو گئے ہیں اور ان کے اہل خانہ کی حالت کیا ہے۔  
 فتنہ کے معنی ہیں کہ وہ بے ہوش ہو گئے ہیں اور ان کے اہل خانہ کی حالت کیا ہے۔  
 فتنہ کے معنی ہیں کہ وہ بے ہوش ہو گئے ہیں اور ان کے اہل خانہ کی حالت کیا ہے۔

تیسرے قول میں ہے کہ فتنہ کے نزدیک ان کا معنی ہے تصعقوں۔ ان کے اہل خانہ کی حالت کیا ہے۔  
 فتنہ کے معنی ہیں کہ وہ بے ہوش ہو گئے ہیں اور ان کے اہل خانہ کی حالت کیا ہے۔  
 فتنہ کے معنی ہیں کہ وہ بے ہوش ہو گئے ہیں اور ان کے اہل خانہ کی حالت کیا ہے۔  
 فتنہ کے معنی ہیں کہ وہ بے ہوش ہو گئے ہیں اور ان کے اہل خانہ کی حالت کیا ہے۔



”ہاں“ میں سے جب ایسا واقعہ کو یہ حکم دیا کہ تم روزے رکھو اس کے بعد فرمایا: ”ایام معدوت“ بنی حین نے کہا: ”ہاں“ کہ منصوب ہونا فعل کے اضمار پر ہے اور اس پر اس کا قیل دلالت کرتا ہے اس کی تقدیر یہ ہے۔

صومو ایام معدودات“ اس طرح موارثاً ثناء اللہ پانی پتی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی لکھا ہے۔ وہ کہتے ہیں: ”ایام معدوت“ کی وجہ سے منصوب ہے نہ کہ ”بالصیام“ کے ساتھ اس لیے کہ دونوں کے درمیان جنسیت کے فعل کے یہ تضاد ہے۔ ”تجو منصوب جائز نہیں۔ اور بعض نے ”ایام“ کو ”کتب“ کا متحول بنائی اور یہ فاعل کا قیل ہے اور بعض نے کہا یہ ظرفیت کی بنا پر منصوب ہے۔ ”کتب علیکم الصیام فی ایام معدوات“۔ اس کو تفسیر قرطبی نے قائل کیا ہے۔

یہاں۔ ”معدودات“ کا معنی یہ کیا ہے کہ اللہ عزوجل نے جو پنے فرماں میں ”معدودات“ کا وصف بیان کیا ہے یہ وصف پر مبنی کرتا ہے کہ یہ ان دو چیزیں جنہیں گن جا سکتا ہے۔ زیادہ نہیں کہ جو گنے جاسکتے ہوں۔ اور یہ بمعنی ”فلال“ ہے۔

امام فخر الدین رازی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا اللہ عزوجل کے قول ”معدودات“ میں دو چیزیں ہیں: اول یہ کہ معدودات کا معنی یہ ہر عدد معلوم کے ساتھ مقرر کئے گئے ہیں۔ اور ثانی بمعنی ”فلال“ ہے کہ یہ بہت قوی باتیں ہیں۔ علامہ ثناء اللہ پانی پتی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ”معدودات“ بمعنی ”فلال“ اس لیے ہے کہ موارثاً قیل کو ”گن جاتا ہے نہ کہ شیئ کو۔ علامہ صادی مالکی رحمۃ اللہ علیہ یہاں لکھتے ہیں ”معدودات“ کا معنی ”موفات بعد معلوم“ یعنی ہر معلوم کے ساتھ مقرر کئے گئے ہیں۔ صحیح ہے اور یہ اولیٰ ہے کہ ان سے دونوں کی تعیین معلوم ہوتی ہے۔

علامہ صادی مالکی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں بعض نے کہا ”معدودات“ اسے ”معدات للعطایا الرباہ فالصالحون یتہاؤون لہا“۔

یعنی ایام ”معدودات“ اللہ تعالیٰ کی عطیوں کے حصول کے لیے بنائے گئے ہیں۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ کے نیک بندے ان کے لیے جاری کرتے ہیں۔

”معدودات“ چالیس سے کم پر اس کا اطلاق ہوتا ہے اس لیے کہ لغت عرب میں معداد جب بھی خط عدد ذکر ہوتا ہے اس سے مراد نہیں ہوتا ہے۔ یعنی لغت عرب میں عدد کا غلط چالیس سے کم پر بولا جاتا ہے۔ اسی لیے شیخ سلیمان بطل رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے:

(قوله ای فلال) ای اقل من اربعین اذ العادة ۵ الخ۔ (تفسیر بطلان میں ۱۴۶ مطبوعہ مدنی کتب خانہ۔ پانی)  
 میں علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ کا یہ قول ”فلال“ بمعنی چالیس سے کم پر بولا جاتا ہے اس لیے کہ جب فقط عدد ذکر ہوگا۔ معداد بنی مراد ہوگا۔ شیخ بطل فرماتے ہیں اس بناء پر اس قلیل سے خصوص عدد کے لیے کوئی چیز نہیں۔ چنانچہ علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ کا یہ قول صحیح ہے۔ ان وعدہ معلوم کے ساتھ ضبط کیا گیا ہے۔ اس سے مراد ”ایام معدودات“ ہیں۔ یعنی ان کا عدد





ابن ابی شیبہ ۱۵۱ھ میں "ایسا ما معدودات" اور ترمذی ۱۵۱ھ میں "ایسا ما معدودات" سے مراد رمضان شریف ہی ہے۔ "ایسا ما معدودات" سے مصنف بیان رہا صرف رمضان پر آئیں گے یہ ہے۔ اور اگرچہ روزہ فرض یا کیا ہو یا نہ ہو تو اس میں توں سے مراد ہیں یہ ہوں گے۔ اور رمضان سے روایات انہوں کے ساتھ یوم عاشورہ کا بھی روزہ ہے۔ جیس کہ یہ انہوں نے رمضان سے کہے جو ہم سے پہلے نہ پہنچے۔ اور اس طرف ابن عباس اور عطاء گئے ہیں۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا ہجرت کے بعد سب سے پہلے امر قبیلہ منسوب ۱۰۱ھ۔ پھر روزہ چنانچہ سہ توں کہ یہ ماہ رمضان کے لیے روزے مراد ہیں یہ ابن ابی لیلیٰ اور جمہور مفسرین عظام کا قول ہے۔ لہذا ترجیح اس قول کو ہے اور دوسرا قول ضعیف ہے۔

حضرت علامہ شامی رحمۃ اللہ پانی پتی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں

فصل ان المراد بذلك الايام صوم ثلاثة ايام من كل شهر وصوم عاشوراء فيه كان واحداً

ابتداء المحررة من ربيع الاول الى شهر رمضان سبعة عشر شهراً ثم صوم رمضان

(تفسیر مظہری، ج ۱، ص ۱۸۹، مطبوعہ مکتبہ شیعہ پاکستان)

اللہ تعالیٰ کے فرمان "ایسا ما معدودات" سے بعض کے نزدیک ہر مہینے کے تین روزے اور عاشورہ کا روزہ مراد ہے۔ کیونکہ وہ ابتداء ہجرت میں ربيع الاول سے لے کر شہر رمضان تک سترہ (۱۷) ماہ واجب رہے۔ پھر ماہ رمضان کے روزہ کے ساتھ وہ منسوخ ہو گئے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا ہجرت کے بعد سب سے پہلے امر قبیلہ وصوم کا حکم منسوخ ہوا۔ اس کے بعد مولانا ثناء اللہ پانی پتی رحمۃ اللہ علیہ شیخین (امام بخاری و مسلم) کی دو احادیث لائے ہیں جو امر بالمعروف نہایت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہیں۔ یہ دونوں احادیث "کیا رمضان سے قبل کوئی روزہ فرض تھا" کے ماتحت دیکھ سکتے ہیں۔

اور بعض نے کہا "ایسا ما معدودات" ماہ رمضان المبارک ہی ہے۔ اور یہ آیت غیہ منسوخہ ہے۔ آخر میں حضرت علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ کا قول نقل کیا ہے وہ یہ ہے کہ علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا امام احمد، ابوداؤد و دیگر کم نے حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے سزا کیا ہے۔ یعنی ہر ماہ کے تین روزے اور یوم عاشورہ کا روزہ واجب تھا لیکن یہ اس آیت کریمہ کے نزول سے قبل تھا اور وہ اس آیت کریمہ سے منسوخ ہوا چنانچہ ایسا ما معدودات سے مراد شہر رمضان ہی ہے اور کوئی دوسرا روزہ نہیں ہے۔ واللہ اعلم بالصواب

میں (راقم الحروف) نے اس سے قبل یوم عاشورہ کے روزہ کے متعلق نہایت وضاحت سے بیان کیا ہے کہ ماہ رمضان سے قبل یوم عاشورہ کا روزہ فرض تھا جس پر ائمہ اربعہ کا اتفاق ہے۔ اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا ایک قول بھی یہی ہے۔ پھر شارحین



معدودات سے ماہ رمضان کے ہی روزے ہیں۔ جیسا کہ امام فخر الرازی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا اس پر کئی محققین کا اتفاق ہے۔ اور احکامات معارف ابن جہل کی حدیث بوداؤ نے مرسلہ اور موصوۃ روایت کی ہے۔

قوله تعالى "من كان مريضاً أو على سفر فعدة من أيام حر"

اس آیت کریمہ کے تحت امام فخر الرازی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں

فالمراد منه ان فرص الصوم في الايام المعدودات اني يلزم الاصحاء المقربين فاما من كان

مريضاً أو مسافراً فله تاحير الصوم عن هذه الايام الى ايام حر قال الفقهاء رحمۃ اللہ علیہ ○

(تفسیر کبیر، 57 ج 1، ص 73 مطبوعہ دار الکتب العلمیہ لبنان)

اس سے مراد یہ ہے کہ گفتی کے دنوں میں روزہ کا فرض ہوتا صرف صحیح و تندرست اور مقیم و قیوم پر ہے۔ ایسے جو مریض ہو یا مسافر تو اس کے لیے ان ایام (جو بوجہ مرض یا سفر ماہ رمضان کے روزے روکے ہیں) سے دوسرے دنوں تک روزہ کی تاخیر ہے۔ امام فاضل رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ایک عجیب امر کی طرف دیکھو وہ یہ کہ اللہ عزوجل نے اس تکلیف شاقہ میں آپ فضل و رحمت کے فراخی سے روزہ دار کے لیے کیسی تنبیہ فرمائی۔ اللہ عزوجل نے اول آیت مبارکہ میں فرمایا اس تکلیف میں اس امت کے لیے امت متقدمہ کے ساتھ پیروی کرنا ہے۔ اور اس پیروی سے غرض یہ ہے کہ جب سور شرقہ عام ہو جائے تو پہلے اور پہلے روزہ رکھیں۔ پھر دوسری بار روزہ کے واجب کرنے کی حکمت بیان فرمائی۔ وہ یہ کہ روزہ حصول تقویٰ کا سبب ہے۔ اگر روزہ رکھیں تو روزے فرض نہ فرماتا تو یہ مقصود فوت ہو جاتا۔ پھر تیسری بار بیان فرمایا کہ وہ روزے ایام معدودہ کے ساتھ مختص ہیں۔ بعد ۱۶ ج ۱ میں یہ روزے ہمیشہ ہمیش کے لیے فرض قرار دے دیتا یا اکثر اوقات میں انہیں فرض فرمادیتا تو پھر ایک مشقت عظیم حاصل ہوتی۔ چرچہ تھی، فقہ بیان کیا کہ اللہ عزوجل نے اوقات میں سے ایک مہینہ کے ساتھ اس کو خاص فرمایا جس مہینہ میں اللہ عزوجل نے قرآن نازل فرمایا۔ بسبب اس فضیلت کے یہ مہینہ رمضان تمام مہینوں سے اشرف و افضل ہوا۔ پھر پانچویں دفعہ یہ بیان فرمایا کہ روزہ کے التزام میں جو مشقت تھی اس کو اس کی تاخیر کے ساتھ مباح فرمایا۔ اس طرح کہ اگر مریض ہو یا مسافر ہو تو وہ روزہ رکھنے کے لیے باعث اطمینان و سکون ہوں گا دیا۔ چنانچہ بعد ۱۶ ج ۱ میں اپنے امت سے روزہ کے واجب کرنے میں ان کو جوہ کو ملحوظ فرمایا۔

اس آیت مبارکہ کے متعلق صاحب تفسیر مظہری نے جو حسین وضاحت فرمائی ہے سب سے پہلے اور پیش خدمت ہے۔

آپ فرماتے ہیں

"لمس كان مريضاً أو على سفر فعدة من ايام الى ايام حر"

عند علي طه حدوث المرض بالصوم الى ايام بعد ذلك الى ان 89 مطبوعہ مکتبہ شریعہ دار

یعنی مریض وہ ہے جس کو اپنے مرض کے زیادہ ہونے یا اس مرض کے طول پزیرنے کا خوف ہو ورنہ ای طرح جو اس کے معنی

میں ہے۔ وہ دوسرے شخص جس کے ٹخن پر جو روزہ مرض کے لیے ہو گا جب وہ روزہ رکھتا ہے تو اس کے دل سے وہی  
 جو اس کے لیے یہ اپنے بچوں کے لیے خوف رکھتی ہوں کہ اگر وہ رکھتا تو خواہاں وہ اس کے لیے یہ اپنے بچوں کے لیے یہ  
 رکھتا ہو گا، مگر روزہ رکھیں۔ علامہ شامی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں مریض کے لیے یہ رکھنا جائز ہے۔  
 اس کے ساتھ روزہ رکھنا جائز ہے۔ وہ فرماتے ہیں مریض کے لیے یہ رکھنا جائز ہے۔ انہیں یہ حکم ہے اور پیٹ کے  
 لیے۔ اگر مریض اور مسافر نے بھلا کیا تو اس پر نگرہ ہے۔ ہاں اگر اس نے بھلا کر رکھا تو اس پر نگرہ ہے۔  
 نہیں۔

اور جو تم نے مرض کے زیادہ اور بڑھنے کے خوف کی قید کافی ہے یہ بھی متفق علیہ ہے کہ اس کے لیے یہ مریض  
 ہوں نے کہا کہ مریض بھی جس پر اسم مریض کا اطلاق ہوتا ہو فطر رکھنا جائز ہے اس کے لیے یہ مریض کا  
 مریض اور اگر مریض نے فرمایا۔ اولی مرض وہ ہے جس کے ساتھ مریض روزہ رکھتا ہے۔

اس کے بعد بعد مریض نے فرمایا "او علی سفر" اس میں اس بات پر شامی نے کہا کہ اس کے لیے یہ  
 فرمایا اور وہ نگرہ ہے۔ اس پر بھلا متقدم اور علیہ ابراہیم کا سفر کی مسافت میں، اختلاف ہے اس میں بھی یہی رجحان  
 دلی ہے، قہر نگرہ کا حکم ہے۔ مامک، شافعی اور احمد رحمہم اللہ تعالیٰ نے کہا سفر کی دلی مسافت سورہ (۱۶) فرماتا ہے۔  
 یہ پانچ ہیں۔

۱۔ مامک وغیرہ رحمۃ اللہ علیہ کے رد یک اونٹ یا پیدل چلنے کی سیر میں دن اور تیس راتیں ہیں۔ اور آیت مبارکہ کا طاق  
 ۲۔ آیت مبارکہ "فمن عذر عنکم فیہ" (چوئی، ذکری وغیرہ کا سفر) میں روزہ افطار کرنا جائز ہے۔ اور یہ قول مامک وغیرہ رحمۃ  
 ۳۔ یہ ہے کہ مامک، شافعی اور احمد رحمہم اللہ تعالیٰ نے اس آیت مبارکہ "فمن عذر عنکم فیہ" سے استدلال  
 کیا ہے کہ "فمن عذر عنکم فیہ" میں روزہ افطار کرنا جائز نہیں۔ اور حق یہی ہے کہ نفی اور عذر ان نفس سفر میں عذر  
 ۴۔ اس میں عذر کے ماتحت وہ ہے جس۔ (ماتحت)

اس کے بعد وہ حالت مبارکہ جس سے سفر میں روزہ رکھنے کی اجازت ہے وہ نقل کروں گا۔ اس کے بعد اس کے متعلق  
 اس کے بعد وہ حالت مبارکہ جس سے سفر میں روزہ رکھنے کی اجازت ہے وہ نقل کروں گا۔ اس کے بعد اس کے متعلق  
 سفر میں روزہ افطار کرنے کے متعلق اس آیت

عَنْ عَائِشَةَ رَوَتْ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَصُومُ فِي الْأَشْهُمِ وَالْأَشْهُمِ فِي الْأَشْهُمِ  
 (یعنی شامی نے اس کو روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان شب فطر و شب فطر  
 (مسلم نے یہ روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان شب فطر و شب فطر)



”امام منین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ حمزہ بن عمرو اسکی نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے عرض کیا، کیا میں سفر میں روزہ رکھوں اور وہ کیشہ الصیام تھے۔ تو آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اگر چاہو تو روزہ رکھو اور چاہو تو افطار کرو۔“

(2) عن عبد الله حدثه عن ام الدرداء عن ابي درداء رضى الله تعالى عنه قال حرمنا مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم في بعض اسفاره في يوم حار حتى يصعب الرجل يده على راسه من شدة الحر وما في الصائم الا ما كان من النبي صلى الله عليه وآله وسلم واهل بيته وواحدة

(بخاری شریف کتاب الصوم - باب لا صائم الا ما من رمضان له سطر)

(مسلم شریف بحوالہ ابی داؤد ج ۱ ص ۳۹۷)

”امام درداء (خیرہ) نے حضرت ابو درداء (عویمر بن مالک انصاری) رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی۔ انہوں نے کہا ہم سخت گرمی کے دن نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ کسی سفر میں نکلے یہاں تک کہ شدت گرمی کی وجہ سے آدمی اپنا ہاتھ اپنے سر پر رکھ لیتا تھا اور ہم میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور ابن رواحہ کے سوا کوئی روزہ دار نہ تھا۔“

(3) عن انس بن مالك رضى الله تعالى عنه قال كنا نسافر مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم فلم يعب الصائم على المصطر ولا المصطر على الصائم (بخاری شریف کتاب الصوم - باب لم يعب اصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم بعضهم بعضاً في الصوم والافطار)

(مسلم شریف بحوالہ ابی داؤد ج ۱ ص ۳۹۶) اس نے اسامیہ بنت جندبہ سے روایت کی جس کا پیش روایت کی ہیں۔ مسند ابی داؤد ج ۱ ص ۳۹۶

”حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا ہم نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ سفر کرتے روزے رکھنے والا روزے نہ رکھنے والوں اور روزہ نہ رکھنے والا روزہ رکھنے والوں پر ملامت نہیں کرتا تھا۔“

(4) عن ابي سعيد خدري رضى الله عنه قال كنا نمرؤا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم في رمضان فما الصائم وما المصطر فلا يحد الصائم على المصطر ولا المصطر على الصائم يرون ان وحقوة فصام فان ذلك حسن . ويرون ان من وحد صمفا فافطار فان ذلك حسن

(مسلم شریف بحوالہ ابی داؤد ج ۱ ص ۳۹۶) اس نے اسامیہ بنت جندبہ سے روایت کی جس کا پیش روایت کی ہیں۔ مسند ابی داؤد ج ۱ ص ۳۹۶



بسم اللہی بعدت لاحقر و سٹ و بعضہ وکل حصہ لہم و جمع ہل لغوی و

(میں نے جمعہ والے میں 1355)

میں وہ رمضان مبارک روزہ میں ہے۔ یہ اختلاف ہے تو بعض اہل علم نے یہ کہہ دیا ہے کہ رمضان مبارک میں ہے اس نے وہ روزہ یہ قرار نہیں دیا کہ اس کی تعداد اس نے یہ کہہ دی ہے کہ آیت کا ظہور حدیث مبارک میں روزہ میں ہے اس نے یہ کہہ دیا ہے کہ حدیث وہ روزہ میں ہے۔ تا فرماں ہیں۔ ہاں رمضان کا روزہ رکھنے سے روکتے ہیں۔

امام نووی فرماتے ہیں

جمہور علماء و جمیع اہل فتویٰ نے کہا سفر میں روزہ رکھنا جائز ہے اور معتقد ہو جاتا ہے۔ اور علماء نے اس میں بھی اختلاف کیا کہ روزہ رکھنا افضل ہے یا روزہ نہ رکھنا افضل ہے۔ یہ دونوں امر مساوی ہیں۔ امام ابو حنیفہ، مالک و شافعی رحمہ اللہ اور اشاعہ قویٰ ہے کہ روزہ اس شخص کے لیے افضل ہے جو بلا مشقت ظہیم و اور بد نہ روزہ رکھ سکتا ہو۔ اگر روزہ رکھنے سے ضرر ہو تو روزہ افضل ہے۔ اور انہوں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور عبد اللہ بن رواحہ رضی اللہ عنہ وغیرہا اور اس سے علاوہ دیگر احادیث سے استدلال کیا ہے کہ افطار مطلقاً افضل ہے اور حضرت حمزہ بن عمر و اسمیٰ کی حدیث کا ظہور افطار کو ترجیح دیتا ہے۔ اور اکثرین نے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ یہ سب کا سب اس شخص کے لیے جس کو روزہ تکلیف پہنچتا ہو یا وہ روزہ رکھنے سے مشقت پاتا ہو۔ جیسا کہ احادیث میں اس کے متعلق صراحت ہے۔ اور انہوں نے حضرت یوسف بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کی حدیث جو اس باب میں مذکور ہے کہ ہم نے رمضان المبارک میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہمراہ غزوہ یتیم۔ حدیث نمبر 4 دیکھی۔ فرماتے ہیں یہ حدیث مذہب اکثرین کی ترجیح میں صریح ہے وراثرین کا قول صحیح بھی ہے۔ انتہی کلامہ۔

امام نووی رحمۃ اللہ علیہ کی اس صراحت سے بخوبی واضح ہو گیا کہ اگر سفر میں روزہ تکلیف نہ آج ہو اور باعث مشقت و صعوبت نہ ہو تو روزہ رکھنا افضل ہے۔ اب اس کے متعلق علماء فقہاء کرام کی تحقیق ساعت فرمائیں۔

العقبہ المحقق عبد اللہ بن شیخ محمد بن سیمان المعروف بدلاؤ نقدی رحمۃ اللہ علیہ مجمع لا یبار فی شرح منہی الابحار میں لکھتے ہیں۔

(یساح العطر للمریض خاف) بالاحتیاط او باحبار طبیب مسلمہ عبر ظاہر العسقی و قبل عدالتہ

شرط والمراد بالخوف علمۃ الطلح (مجمع لا یبار جلد اول ص 248) مہمذہبنا و تات من

”مریض کے لیے روزہ افطار کرنا جائز ہے۔ جس مریض کے خیر ظن میں جتنا یہ طبیب حاذق جو مسلمان ہو اور

اس کا فسق ظاہر نہ ہو جب دینے پر کہ روزہ رکھنے سے مرض بڑھ جائے گا۔ روزہ افطار کرنا مباح ہے۔ اور بعض نے

طبیب حاذق کے حاد ہونے کی شرط عائد کی ہے۔ اور خوف سے مریض خیر ظن سے مراد شافعی رحمۃ اللہ علیہ

... ..  
 ... ..  
 ... ..

... ..  
 ... ..

... ..  
 ... ..

... ..  
 ... ..  
 ... ..  
 ... ..

... ..  
 ... ..  
 ... ..  
 ... ..  
 ... ..

... ..  
 ... ..  
 ... ..  
 ... ..

... ..  
 ... ..  
 ... ..  
 ... ..

ہدایت سے اس روزہ کا افطار کرنا واجب ہے۔

... ہی رحمۃ اللہ علیہ درمختار میں لکھتے ہیں

فصل فی لغو (ص) المباحہ لعدم الصوم بحروف ثلاث او نقص عقل ولو معطن او جوع  
شدید و سبعة حبه (المسافر) سفر او شرعاً ولو معصية (ص)

(درمختار علی حاشیہ رواق احمد دوم ص 125-126؛ مہر مکتبہ شریعہ)

”روزہ نہ رکھنے سے عوارض میں خوف ہلاکت جیسے کوئی کس سے ضعیف ہو جائے اور یا چار روزہ ہلاکت کا مدیشہ ہو۔ یا نقصان قتل اگرچہ یہ بوجہ پیاس ہو۔ یا سخت جوع اور سانپ کا ڈسنا۔ اور اس کا مطلق معطن“ پر ہے جو ’خوف ہلاکت‘ کے متعلق ہے۔ معنی یہ ہے کہ اگر کسی روزہ رکھنے سے ہلاکت کا خوف ہو بوجہ پیاس یا سانپ کا ڈسنا یا شدت بھوک سے ہلاکت کا خطرہ ہو۔ تو ایسی صورت میں کسی مستند ذاکر سے مشورہ کرے اور دیکھے کہ اس سے تمہاری ہلاکت کا اندیشہ ہے تو روزہ افطار کرنا واجب ہے۔“

اگر کسی کو سانپ نے ڈس لیا تو اس کے لیے دوائی پینا ضروری ہے تاکہ اس کو نفع حاصل ہو۔ اس طرح شکر کا مریض اس کو بھوک زیادہ لگتی ہے۔ اور بلڈ پریشر کے مریض کو پیاس زیادہ لگتی ہے۔ اگر مستند ذاکر حضرات ان کو روزہ رکھنے سے منع کریں تو وہ روزہ نہ رکھیں اور روزہ کا قہر یہ ادا کر دیں۔

اور مسافر کے لیے سفر شرعی اگرچہ وہ سفر معصیت (چوری ڈاکہ وغیرہ) کا ہو اگر اس کو روزہ ضرر نہ پہنچے تو اس کے لیے روزہ رکھنا افضل ہے ورنہ افطار افضل ہے۔ اور روزہ کے لیے شرعی مسافت وہی ہے جو نماز قصر کے لیے ہے۔ یعنی تین دن در رات کا پیادہ سفر۔

یا مریض جس کو روزہ رکھنے سے اپنے مرض میں اضافہ کا خوف ہو یا صحیح ہے ”نب ظن“ کے وجہ سے مرض کا خوف ہو (شرع جمع میں ہے کہ یہ روزہ افطار نہ کرے کیونکہ اس کا خوف صرف وہم ہے) تو ایسی صورت میں نب ظن کے ساتھ اس کی کوئی علامت یا تجربہ یا طبیب حاذق جو مسلمان ہو اس کا خبر دینا متحقق ہو تو وہ روزہ افطار نہ کرے ورنہ مریض روزہ رکھے۔

علامہ ابن عابدین رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں میں کہتا ہوں اگر کسی شخص نے ایسے ذاکر سے مشورہ سے روزہ افطار کیا جس میں یہ شرط نہیں پائی جاتی کہ وہ مستند ذاکر ہو۔ مسلمان ہو۔ ظاہر الشیقہ ہو۔ اور اس کی عدالت مسلم ہو تو ایسے شخص پر کفارہ لازم ہے۔

معلوم ہوا وہی مریض روزہ افطار نہ کرے جس کو کوئی مستند ذاکر مشورہ دے ورنہ معمولی مرض میں روزہ افطار نہیں کرنا چاہیئے۔ اور ایسی صورت میں اگر وہ روزہ نہ رکھے گا تو اس پر رات کا عار ہوگا۔

(درمختار شرع درمختار احمد دوم ص 126-127)



عہدہ میں فرماتے ہیں

خوف کے ساتھ ساتھ راز رکھنا ضروری ہے۔ راز رکھنا صرف راز رکھنے کے لئے نہیں ہے بلکہ راز رکھنے کے ساتھ ساتھ راز رکھنے کے لئے بھی ہے۔ راز رکھنے کے لئے راز رکھنا ضروری ہے۔ راز رکھنے کے لئے راز رکھنا ضروری ہے۔

میں نے اس کے بارے میں سوچا ہے۔ میں نے سوچا ہے کہ راز رکھنا ضروری ہے۔ راز رکھنے کے لئے راز رکھنا ضروری ہے۔ راز رکھنے کے لئے راز رکھنا ضروری ہے۔ راز رکھنے کے لئے راز رکھنا ضروری ہے۔

(فتح الاسلام برہان علی بن ابی حمزہ ثمالی ص 593)

عہدہ میں فرماتے ہیں

وہیں کہ مریض فی رخت و خاف۔ عہدہ میں فرماتے ہیں۔ وہیں کہ مریض فی رخت و خاف۔ عہدہ میں فرماتے ہیں۔ وہیں کہ مریض فی رخت و خاف۔ عہدہ میں فرماتے ہیں۔

(فتح القدیر جلد دوم ص 272 مکتبہ شیعہ پورہ)

میں نے اس کے بارے میں سوچا ہے۔ میں نے سوچا ہے کہ راز رکھنا ضروری ہے۔ راز رکھنے کے لئے راز رکھنا ضروری ہے۔ راز رکھنے کے لئے راز رکھنا ضروری ہے۔ راز رکھنے کے لئے راز رکھنا ضروری ہے۔

عہدہ میں فرماتے ہیں۔ عہدہ میں فرماتے ہیں۔ عہدہ میں فرماتے ہیں۔ عہدہ میں فرماتے ہیں۔ عہدہ میں فرماتے ہیں۔ عہدہ میں فرماتے ہیں۔ عہدہ میں فرماتے ہیں۔ عہدہ میں فرماتے ہیں۔

”وحدیث الحوار قوی ثبوتاً واستقامۃ ووافق لکتاب اللہ تعالیٰ“ (فتح القدیر جلد دوم ص 273)

”حدیث و احادیث (جن میں راز رکھنا ضروری ہے) وہ بہت ثبوت و استقامت قوی ہیں نسبت اس احادیث کے جو عہدہ میں فرماتے ہیں۔ اس لیے کہ مسافر کا راز رکھنا ضروری ہے۔ عہدہ میں فرماتے ہیں۔ عہدہ میں فرماتے ہیں۔ عہدہ میں فرماتے ہیں۔

پہلے اس فصل میں مریض و علی سبب بعد میں یہ جو احادیث  
میں مذکور ہیں وہ سب صحیح ہیں۔ اور یہ احادیث  
میں مذکور ہیں وہ سب صحیح ہیں۔ اور یہ احادیث  
میں مذکور ہیں وہ سب صحیح ہیں۔ اور یہ احادیث

یہ احادیث میں مذکور ہیں وہ سب صحیح ہیں۔ اور یہ احادیث  
میں مذکور ہیں وہ سب صحیح ہیں۔ اور یہ احادیث  
میں مذکور ہیں وہ سب صحیح ہیں۔ اور یہ احادیث  
میں مذکور ہیں وہ سب صحیح ہیں۔ اور یہ احادیث  
میں مذکور ہیں وہ سب صحیح ہیں۔ اور یہ احادیث  
میں مذکور ہیں وہ سب صحیح ہیں۔ اور یہ احادیث  
میں مذکور ہیں وہ سب صحیح ہیں۔ اور یہ احادیث  
میں مذکور ہیں وہ سب صحیح ہیں۔ اور یہ احادیث

چنانچہ احادیث مبارکہ اور فقہ کرام کے اقوال سے یہ بخوبی واضح ہو گیا کہ مریض کو اگر مرض کی زیادتی کا خوف نہ ہو اور  
مسافر اگر نقص پہنچنے کا اندیشہ نہ ہو تو اس کے لیے روزہ رکھنا افضل ہے۔ اس کے بعد علماء مفسرین کے اقوال سمجھنے میں ان شاء اللہ  
آسانی ہوگی۔

اب علماء مفسرین کرام نے اس آیت مبارکہ کے ضمن میں جو بیان فرمایا ہے وہ بھی پیش خدمت ہے۔

قاضی ثناء اللہ پانی پتی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں

”وان تصوموا“ ایہا المطبقون ”حبر لکم“ من الصدیۃ ہذا صریح فی ان المراد ”بالدین  
بطریقون“ ہم المطبقون لا غیر المطبقین من الشیخ والمریض فان کون صومہم حبر الہم  
ممنوع و ہذہ الآیۃ تدل علی ان المسافر اذا لم یکن له بالصوم ضرر سی فالافضل فی حقه  
الصوم کذا قال الجمهور ○ ان رجلاً مطہری حدیث من ۱۹۳ مطبوعہ مکہ مسجدہ کربہ

”اللہ عزوجل کے فرمان ”وان تصوموا“ کا معنی ہے اب روزہ کی طاقت رکھنے والے ہیں۔ یہ روزہ رکھنا فدیہ  
دینے سے افضل ہے۔ یہ اس بات میں صریح ہے کہ ”الدین بطریقون“ سے مراد وہ لوگ ہیں جو کہ روزہ رکھنے کی  
طاقت رکھتے ہیں نہ کہ وہ جو روزہ رکھنے کی طاقت نہیں رکھتے۔ جیسے بہت زیادہ بوجھ آدمی اور مریض۔ اس لیے کہ  
ان کے لیے روزہ کا ”خیر“ ہونا ممنوع ہے اور یہ آیت مبارکہ میں اس بات پر بھی دلالت کرتی ہے کہ جب تک مسافر کو  
روزہ واضح ضرر نہ پہنچے تو اس کے حق میں روزہ رکھنا افضل ہے اسی طرح جمہور نے کہا ہے۔ اور امام احمد،



جہاں وہاں میں تعلق ہے اس میں روزہ افطار نہ رہا اور قصہ نہ رہا ہے۔ وہاں میں نہ سب کا یہاں ہے نہ یہاں سے۔ اور جہاں سفر۔ اور ان دونوں کے ساتھ صدیقی (قلمی رائے) وہاں سے ہے۔ اور طلبہ و شاگرد بھی تعلق ہے۔ اور تجارت و باہن (جیسے سیاست دین) کا سفر اس میں ملتا ہے۔ اور راجع قول سے مطابق جواز ہے۔ اور معاص کا سفر (جیسے چوری، زنا، کر و غیرہ کا سفر) اس میں بھی ملتا ہے جو راجع میں اختلاف سے لینے راجع قول منع کا ہے۔ انتہی کلامہ۔

امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ایک دن رات کی مسافت۔ اور ان سے دو دن رات کی مسافت بھی مافی ہے۔ اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا بھی یہی قول ہے۔

امام اوزاعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں دو سفر جس میں روزہ نہ رکھنا مباح ہے وہ ایک دن کی مسافت ہے۔ اور ما مشافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک سولہ فرسخ کی مسافت ہے۔ اس میں واپس لوٹنے کی مسافت شمار نہ کی جائے۔ اور ہر فرسخ برسوں بعد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے جہد ہ شتم کے تین میل ہے۔ اور یہی مذہب امام مالک، احمد اور اسحاق کا ہے۔ امام ابو حنیفہ اور ثوری وغیرہ کا مذہب یہ ہے کہ سفر کی رخصت صرف تین مراحل میں ہی حاصل ہو سکتی۔ اور یہ چوبیس فرسخ ہیں یعنی بہتہ 72 میل شرعی۔

قاضی ثناء اللہ پانی پتی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں

سفر کے مقدار مسافت جو فطر اور قصر نماز کے لیے مخصص ہے اس میں علماء کا اختلاف ہے۔ امام مالک، شافعی اور احمد رحمہم اللہ کے نزدیک اولی مسافت معتبر ہے اور دو سولہ (16) فرسخ ہے یعنی چار برد۔ نبیوں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث سے استدلال کیا ہے۔ جس کو دارقطنی نے روایت کیا۔ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اہل مدائنہ مکرمہ سے عسفان تک چار برد (سولہ فرسخ 48 میل شری) سے کم مسافت میں نماز میں قصر نہ کرو۔ قاضی ثناء اللہ رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

اس میں ایک راوی اسماعیل بن عیاش ہے، وضعیف ہے۔ دوسرا عبد الوہاب ہے، وہ اس سے زیادہ طعیف ہے۔ امام احمد اور یحییٰ نے کہا عبد الوہاب کچھ بھی نہیں۔ سفیان ثوری نے کہا وہ کذاب ہے۔ شافعی نے کہا وہ متروک الحدیث ہے۔ امام اوزاعی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ایک دن کی مسافت میں نماز قصر پڑھی جائے۔



في ١٩٤٠، جالس على كرسي في الأضواء من عصر ١٩٤٠ في لندن

(المؤمنون هم الذين آمنوا بالله ورسوله ولم يكن لهم الميول)

[illegible]

(١) حدثنا أبو معاوية عن مروان بن معاوية عن عاصم قال سئل عن الصوم في السفر فقال

من النظر لفرصة ومن صعد فالصوم فصل

مصطفیٰ بن ابی نضیر، 3 ص 15، 2 ص 16، 3 ص 17، 4 ص 18، 5 ص 19، 6 ص 20، 7 ص 21، 8 ص 22، 9 ص 23، 10 ص 24، 11 ص 25، 12 ص 26، 13 ص 27، 14 ص 28، 15 ص 29، 16 ص 30، 17 ص 31، 18 ص 32، 19 ص 33، 20 ص 34، 21 ص 35، 22 ص 36، 23 ص 37، 24 ص 38، 25 ص 39، 26 ص 40، 27 ص 41، 28 ص 42، 29 ص 43، 30 ص 44، 31 ص 45، 32 ص 46، 33 ص 47، 34 ص 48، 35 ص 49، 36 ص 50، 37 ص 51، 38 ص 52، 39 ص 53، 40 ص 54، 41 ص 55، 42 ص 56، 43 ص 57، 44 ص 58، 45 ص 59، 46 ص 60، 47 ص 61، 48 ص 62، 49 ص 63، 50 ص 64، 51 ص 65، 52 ص 66، 53 ص 67، 54 ص 68، 55 ص 69، 56 ص 70، 57 ص 71، 58 ص 72، 59 ص 73، 60 ص 74، 61 ص 75، 62 ص 76، 63 ص 77، 64 ص 78، 65 ص 79، 66 ص 80، 67 ص 81، 68 ص 82، 69 ص 83، 70 ص 84، 71 ص 85، 72 ص 86، 73 ص 87، 74 ص 88، 75 ص 89، 76 ص 90، 77 ص 91، 78 ص 92، 79 ص 93، 80 ص 94، 81 ص 95، 82 ص 96، 83 ص 97، 84 ص 98، 85 ص 99، 86 ص 100، 87 ص 101، 88 ص 102، 89 ص 103، 90 ص 104، 91 ص 105، 92 ص 106، 93 ص 107، 94 ص 108، 95 ص 109، 96 ص 110، 97 ص 111، 98 ص 112، 99 ص 113، 100 ص 114، 101 ص 115، 102 ص 116، 103 ص 117، 104 ص 118، 105 ص 119، 106 ص 120، 107 ص 121، 108 ص 122، 109 ص 123، 110 ص 124، 111 ص 125، 112 ص 126، 113 ص 127، 114 ص 128، 115 ص 129، 116 ص 130، 117 ص 131، 118 ص 132، 119 ص 133، 120 ص 134، 121 ص 135، 122 ص 136، 123 ص 137، 124 ص 138، 125 ص 139، 126 ص 140، 127 ص 141، 128 ص 142، 129 ص 143، 130 ص 144، 131 ص 145، 132 ص 146، 133 ص 147، 134 ص 148، 135 ص 149، 136 ص 150، 137 ص 151، 138 ص 152، 139 ص 153، 140 ص 154، 141 ص 155، 142 ص 156، 143 ص 157، 144 ص 158، 145 ص 159، 146 ص 160، 147 ص 161، 148 ص 162، 149 ص 163، 150 ص 164، 151 ص 165، 152 ص 166، 153 ص 167، 154 ص 168، 155 ص 169، 156 ص 170، 157 ص 171، 158 ص 172، 159 ص 173، 160 ص 174، 161 ص 175، 162 ص 176، 163 ص 177، 164 ص 178، 165 ص 179، 166 ص 180، 167 ص 181، 168 ص 182، 169 ص 183، 170 ص 184، 171 ص 185، 172 ص 186، 173 ص 187، 174 ص 188، 175 ص 189، 176 ص 190، 177 ص 191، 178 ص 192، 179 ص 193، 180 ص 194، 181 ص 195، 182 ص 196، 183 ص 197، 184 ص 198، 185 ص 199، 186 ص 200، 187 ص 201، 188 ص 202، 189 ص 203، 190 ص 204، 191 ص 205، 192 ص 206، 193 ص 207، 194 ص 208، 195 ص 209، 196 ص 210، 197 ص 211، 198 ص 212، 199 ص 213، 200 ص 214، 201 ص 215، 202 ص 216، 203 ص 217، 204 ص 218، 205 ص 219، 206 ص 220، 207 ص 221، 208 ص 222، 209 ص 223، 210 ص 224، 211 ص 225، 212 ص 226، 213 ص 227، 214 ص 228، 215 ص 229، 216 ص 230، 217 ص 231، 218 ص 232، 219 ص 233، 220 ص 234، 221 ص 235، 222 ص 236، 223 ص 237، 224 ص 238، 225 ص 239، 226 ص 240، 227 ص 241، 228 ص 242، 229 ص 243، 230 ص 244، 231 ص 245، 232 ص 246، 233 ص 247، 234 ص 248، 235 ص 249، 236 ص 250، 237 ص 251، 238 ص 252، 239 ص 253، 240 ص 254، 241 ص 255، 242 ص 256، 243 ص 257، 244 ص 258، 245 ص 259، 246 ص 260، 247 ص 261، 248 ص 262، 249 ص 263، 250 ص 264، 251 ص 265، 252 ص 266، 253 ص 267، 254 ص 268، 255 ص 269، 256 ص 270، 257 ص 271، 258 ص 272، 259 ص 273، 260 ص 274، 261 ص 275، 262 ص 276، 263 ص 277، 264 ص 278، 265 ص 279، 266 ص 280، 267 ص 281، 268 ص 282، 269 ص 283، 270 ص 284، 271 ص 285، 272 ص 286، 273 ص 287، 274 ص 288، 275 ص 289، 276 ص 290، 277 ص 291، 278 ص 292، 279 ص 293، 280 ص 294، 281 ص 295، 282 ص 296، 283 ص 297، 284 ص 298، 285 ص 299، 286 ص 300، 287 ص 301، 288 ص 302، 289 ص 303، 290 ص 304، 291 ص 305، 292 ص 306، 293 ص 307، 294 ص 308، 295 ص 309، 296 ص 310، 297 ص 311، 298 ص 312، 299 ص 313، 300 ص 314، 301 ص 315، 302 ص 316، 303 ص 317، 304 ص 318، 305 ص 319، 306 ص 320، 307 ص 321، 308 ص 322، 309 ص 323، 310 ص 324، 311 ص 325، 312 ص 326، 313 ص 327، 314 ص 328، 315 ص 329، 316 ص 330، 317 ص 331، 318 ص 332، 319 ص 333، 320 ص 334، 321 ص 335، 322 ص 336، 323 ص 337، 324 ص 338، 325 ص 339، 326 ص 340، 327 ص 341، 328 ص 342، 329 ص 343، 330 ص 344، 331 ص 345، 332 ص 346، 333 ص 347، 334 ص 348، 335 ص 349، 336 ص 350، 337 ص 351، 338 ص 352، 339 ص 353، 340 ص 354، 341 ص 355، 342 ص 356، 343 ص 357، 344 ص 358، 345 ص 359، 346 ص 360، 347 ص 361، 348 ص 362، 349 ص 363، 350 ص 364، 351 ص 365، 352 ص 366، 353 ص 367، 354 ص 368، 355 ص 369، 356 ص 370، 357 ص 371، 358 ص 372، 359 ص 373، 360 ص 374، 361 ص 375، 362 ص 376، 363 ص 377، 364 ص 378، 365 ص 379، 366 ص 380، 367 ص 381، 368 ص 382، 369 ص 383، 370 ص 384، 371 ص 385، 372 ص 386، 373 ص 387، 374 ص 388، 375 ص 389، 376 ص 390، 377 ص 391، 378 ص 392، 379 ص 393، 380 ص 394، 381 ص 395، 382 ص 396، 383 ص 397، 384 ص 398، 385 ص 399، 386 ص 400، 387 ص 401، 388 ص 402، 389 ص 403، 390 ص 404، 391 ص 405، 392 ص 406، 393 ص 407، 394 ص 408، 395 ص 409، 396 ص 410، 397 ص 411، 398 ص 412، 399 ص 413، 400 ص 414، 401 ص 415، 402 ص 416، 403 ص 417، 404 ص 418، 405 ص 419، 406 ص 420، 407 ص 421، 408 ص 422، 409 ص 423، 410 ص 424، 411 ص 425، 412 ص 426، 413 ص 427، 414 ص 428، 415 ص 429، 416 ص 430، 417 ص 431، 418 ص 432، 419 ص 433، 420 ص 434، 421 ص 435، 422 ص 436، 423 ص 437، 424 ص 438، 425 ص 439، 426 ص 440، 427 ص 441، 428 ص

”ما سکرنا حول سے رویت ہے انہوں نے کہا حضرت انس میں جانبِ رضی اللہ عنہ سے فرمیں وہ روایت ہے  
متعلق سوس کیا گیا۔ تو آپ نے فرمایا جس سے انتظار کیا تو یہ رخصت ہے۔ وہ اس سے وہ جو یہ قرار دے  
افضل ہے۔“

(2) حدث ابو اسامة عن اشعث عن بن مسير عن ان عثمان بن ابي العاص قال انما في السفر



—

— — — — —

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

— ۱۱۰ —

مکمل ہے۔ پس قول کے متعلق دلائل۔

پہلے مراد رکھوں۔ سب سے پہلے اس کے متعلق + پتہ پڑے۔

فليرحمه (الى) لعنكم تشكروون

حضرت امین عمر رضی اللہ عنہما، سرمدین وں رضی اللہ عنہما نے یہاں آیت "وَعَلَى الدِّيسِ يَطْرُقُوهُ فَدِيَةٌ طَعَامٍ مَسْكِينٍ" کو اس آیت مبارکہ "فَمَنْ شَهِدَ مَعَكُمْ الشَّهْرَ فَيَصْمِهِ" نے منسوخ فرما دیا ہے۔

وقال ابن سير حدثنا الاعمش حدث عمرو بن مرة حدثنا اصحاب محمد صلى الله عليه وآله وسلم برن رمضان فشق عليهم فكان من اطعم كل يوم مسكيا ترك الصوم ممن يطيقونه ورحمهم الله في ذلك فساحتها "وان تصرموا حبر لكم" فامروا بالصوم.

(بخاری شریف، کتاب الصوم، باب 39)

”ابن نمیر (عبد اللہ) نے کہا ہم سے سیدنا اعمش نے بیان کیا۔ انہوں نے کہا ہم سے عمرو بن مرہ نے بیان کیا۔ انہوں نے کہا ہم سے ابن ابی لیل (عبد الرحمن) نے بیان کیا۔ ابن ابی لیل نے کہا ہم سے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اصحاب نے بیان کیا کہ ماہ رمضان کی فرضیت نازل ہوئی تو لوگوں پر یہ شاقؔ نازل ہوا اور جو کوئی ان میں سے روزہ رکھنے کی طاقت رکھتا ہو (اس کے باوجود) وہ ہر روز ایک مسکین کا کھانا کھاتا اور روزہ ترک کر دیتا تھا تو ایسا کرنے میں ان کو رخصت دی گئی تھی پھر اس کو اس آیت کریمہ ”وَأَن تَصُومُوا حَبْرَ لَّكُمْ“ نے منسوخ کر دیا اور ان کو

... ..

(بی بی شریف، کتاب اسرارِ حیات، ۱۹۴۹ء)

... ..

...

... ..

... ..

... ..

... ..

... ..

... ..

... ..

... ..

... ..

... ..

... ..

... ..

الشہر فلیصمہ

... ..

... ..

... ..

... ..

... ..

... ..

... ..

... ..



(۶) عن سافع عن ابن عمر قال انما قد سحبت هذه الآية فمن شهد منكم الشهر فليصمه  
الآية التي بعدها ○

(رواں احادیث مصنف ابن ابی شیبہ، جلد سوئم، ص 19، مطبوعہ دار الفکر، بیروت، اسلامیہ کراچی)

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے، انہوں نے فرمایا اس آیت مبارکہ "والذین یطیقونہ  
قدیة طعام مسکین" کو دوسری آیت مقدسہ "فمن شهد منکم الشهر فلیصمه" نے منسوخ کر دیا ہے۔

(۷) عن ابراهیم عن علقمة قال نسخ قوله "وعلى الذین یطیقونہ" فمن شهد منکم الشهر  
فلیصمه ○ (مصنف عبد الرزاق، جلد 4، ص 222، حدیث 7578)

"متر نے کہا، اللہ تعالیٰ کے اس قول "جو لوگ روزہ رکھنے کی طاقت رکھتے ہیں" کو اللہ تعالیٰ کے اس قول "تم میں  
سے جو کوئی یہ مہینہ پائے ضرور اس کے روزے رکھے" نے منسوخ کر دیا ہے۔"

(۱۰) عن معمر عن قتادة فی قوله "وعلى الذین یطیقونہ" قال کانت فی الشیخ الکبیر  
و المرأة الکبيرة لا یطیقان الصوم وهو شدید علیهما فرخص لهما ان یفطرا ثم مسح ذالک بعد  
فقال "من شهد منکم الشهر فلیصمه" (مصنف عبد الرزاق، جلد سوئم، ص 223-224، حدیث 7584)

"قتادہ بن عامر سے اللہ عزوجل کے اس قول "جو لوگ روزہ رکھنے کی طاقت رکھتے ہیں" کے متعلق روایت ہے۔  
انہوں نے کہا یہ ختم ہو چکے مرد اور بوزمی عورت کے متعلق تھا۔ وہ روزہ رکھنے کی طاقت نہیں رکھتے اور ان پر روزہ  
رخصہ تھا تو ان کو روزہ افطار کرنے کی رخصت دی گئی۔ پھر یہ رخصت بعد میں منسوخ کر دی گئی تو اللہ تعالیٰ نے  
اس پر "تم میں سے جو یہ مہینہ پائے تو ضرور اس کے روزے رکھے" اور طبری میں "لا یطیقان" کے بدل "ھما  
یطیقان" ہے۔"

(۱۱) عن حبيب ابن ابي ثابت عن معاهد عن ابن عباس رضي الله عنهما قال رخص للشيخ  
وهو صائم وبهي الشاب ○

(مجموعہ احادیث مطبوعہ دار الفکر، جلد 11، ص 49050، حدیث 11040، دار الفکر، بیروت، اسلامیہ کراچی)

"حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ بوزمی آدمی کو جو روزہ دار ہے (اور اس کے لیے روزہ رکھنا  
رخصہ ہے) رخصت دی گئی (وہ روزہ افطار کرے) اور جوان آدمی کو اس سے منع کیا گیا۔ یہ حدیث ابن عباس رضی  
اللہ عنہما سے روایت کی ہے۔ یہ آیت مبارکہ "والذین یطیقونہ" منسوخ ہے۔"

(۱۲) عن قتادة عن عكرمة قال كان الشیخ والعجوزة لهما الرخصة ان یفطرا و یطعما بقوله  
"وعلى الذین یطیقونہ قدیة طعام مسکین" قال و کانت لهما الرخصة ثم سحبت بهذه الآية

## "فمن شهد منكم الشهر فليصمه" الحج

(تفسیر جامع البیان بطبری، جلد دوم، ص 79، مطبوعہ دار الفکر بیروت)

"قد وہ بن دعامہ نے عکرمہ سے روایت کی انہوں نے کہا بوڑھے مرد اور بوڑھی عورت کو اللہ عزوجل نے اس فرمان "جو کوئی روزہ رکھنے کی طاقت رکھتے ہیں وہ ایک مسکین کا کھانا فدیہ دیں" سے ان دونوں کو روزہ افطار کرنے اور کھانے کی رخصت دی۔ عکرمہ نے کہا ان کے لیے رخصت تھی پھر اس آیت مقدسہ "تم میں سے جو مہینہ پائے ضرور اس کے روزے رکھے" سے یہ رخصت منسوخ ہو گئی۔ یعنی ان بوڑھے مرد اور بوڑھی عورت کے لیے جو روزہ رکھنے کی طاقت رکھتے تھے اور حاملہ عورت اور دودھ پلانے والی عورت باقی رہ گئیں کہ وہ روزہ افطار کریں اور کھائیں۔"

ابو جعفر محمد بن جریر طبری رحمۃ اللہ علیہ یہ احادیث ان علماء کے قول کے ماتحت لائے ہیں جو یہ کہتے ہیں اللہ عزوجل کا فرمان "وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين" یہ حکم اس بوڑھے مرد اور عورت کے لیے جو روزہ رکھنے کی طاقت رکھتے ہیں۔ ان کو رخصت دی گئی کہ وہ روزہ افطار کریں اور فدیہ دیں پھر یہ حکم اس آیت کریمہ "فمن شهد منكم الشهر فليصمه" سے منسوخ ہو گیا۔ امام طبری نے اس کے ماتحت حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے احادیث روایت کی ہیں کہ جو بوڑھا مرد یا بوڑھی عورت روزہ رکھنے کی طاقت رکھتے تھے اور ان کو رخصت دی گئی کہ وہ ایک مسکین کا فدیہ دیں اور روزہ افطار کریں لیکن یہ رخصت منسوخ کر دی گئی۔

امام طبری رحمۃ اللہ علیہ اللہ عزوجل کے اس قول "والذين يطيقونه فدية طعام مسكين" کے ماتحت ارقام فرماتے ہیں۔ سب مسلمانوں کی قرأت "والذين يطيقونه" ہے اور اس پر ان کے مصاحف کی کتابت ہے اور یہ وہ قرأت ہے کہ اہل اسلام میں سے کسی نے اس کا خلاف جائز نہیں۔ اس لیے کہ ایک زمانہ کے بعد دوسرے زمانہ (یعنی متواتر) سب مسلمانوں نے ان کی تصویب نقل کی ہے۔ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے جو ان سے مروی ہے "وعلى الذين يطيقونه" پڑھا ہے۔ "والذين يطيقون" پڑھنے والوں کا اس کے معنی میں اختلاف ہے۔ بعض نے کہا جب ماہ رمضان فرض ہوا تو اللہ میں قسمیں جو اس کی طاقت رکھتے تھے ان میں سے اگر کوئی چاہتا روزہ رکھتا اور اگر چاہتا روزہ نہ رکھتا اور اس کا فدیہ دیتا۔ تو ہر دن میں جو روزہ نہ رکھتا ایک مسکین کو کھانا کھلاتا حتیٰ کہ یہ منسوخ ہو گیا۔ جنہوں نے یہ کہا ان کی دلیل یہ احادیث ہیں۔

(۱۳) عن عبد الرحمن بن ابي لیلی عن معاذ بن جبل رضي الله عنه قال ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قدم المدينة فصام يوم عاشوراء وثلاثة ايام من كل شهر ثم ان الله عز وجل فرهن شهر رمضان الحج

"معدنات معاذ بن جبل رضي الله عنه نے ہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مدینہ منورہ تشریف لائے تو یوم عاشورہ کا



روزہ اور مہینہ کے تین دن کے روزے رکھتے۔ پھر بے شک اللہ عزوجل نے ماہ رمضان کو فرض فرمایا اور اس کا ذکر یوں فرمایا: "يا ايها الذين امنوا كتب عليكم الصيام" "حی کہ" وعلی الذین یطیعونہ فدیۃ طعام مسکین "تک پہنچے۔ تو جس کا دل چاہتا وہ روزہ رکھتا اور جو نہ چاہتا وہ روزہ نہ رکھتا اور ایک مسکین کا طعام دے دیتا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے حج، عقیقہ پر روزہ کو واجب فرمایا اور وہ یوز حائض جو روزہ رکھنے کی طاقت نہیں رکھتا اس کے عدم دیت کو ثابت رکھا۔ تو اللہ عزوجل نے یہ آیت مبارکہ نازل فرمائی۔ "فمن شهد منکم الشهر فلیصمه ومن کان مریضاً او علی سفر" "الی آخر الایۃ" اس حدیث سے ثابت ہوا پہلی آیت منسوخ ہے۔

(۱۴) عن شعبۃ عن عمرو بن مرة قال حدثنا اصحابنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم عليهم امرهم بصيام ثلاثة ايام من كل شهر تطوعاً غير فريضة قال ثم نزل صيام رمضان ۵ الخ "شعبہ بن جریج نے عمرو بن مرہ سے روایت کی، انہوں نے کہا ہمارے اصحاب نے ہم سے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان کے پاس تشریف لائے اور ان کو ہر ماہ تین روزے رکھنے کا حکم دیا۔ یہ روزے فرض نہ تھے بدلتی تھے۔ عمرو بن مرہ نے کہا پھر ماہ رمضان کے روزے نازل ہوئے۔ اور لوگوں کو روزہ رکھنے کی عادت نہ تھی اور ان پر روزہ رکھنا شواہر ہوا تو ان میں سے جو روزہ نہ رکھتا وہ ایک مسکین کو کھانا کھلا دیتا۔ تو پھر یہ آیت مبارکہ "فمن شهد منکم الشهر فلیصمه" آخر تک۔ نازل ہوئی تو مریض اور مسافر کے لیے رخصت ہو گئی اور ہمیں روزہ رکھنے کا حکم دیا گیا۔

اس کے بعد ابو جعفر محمد بن جریر طبری رحمۃ اللہ علیہ نے اس آیت مقدمہ کے منسوخ ہونے کے متعلق اپنی سند کے ساتھ جن روایات سے روایت کیا ان میں سے چند احادیث صرف ترجمہ کے ساتھ پیش خدمت ہیں۔

(۱۵) حیدر خلی نے مقدمہ سے روایت کیا انہوں نے اس آیت مبارکہ "وعلی الذین یطیعون" کے متعلق فرمایا جس کا دل چاہتا وہ روزہ رکھتا جو نہ چاہتا روزہ نہ رکھتا اور نصف صاع (دو کلو) ایک مسکین کو طعام دے دیتا۔ تو اس آیت مبارکہ کو اس آیت مقدمہ "فمن شهد منکم الشهر فلیصمه" نے منسوخ کر دیا۔

(۱۶) مسین نے یہ بخاری سے انہوں نے: مکرر اور حسن بصری سے دریافت کیا کہ اللہ عزوجل کا فرمان "وعلی الذین یطیعونہ" ان میں سے جس کا دل چاہتا روزہ رکھتا اور جس کا دل نہ چاہتا وہ روزہ نہ رکھتا وہ ایک مسکین کا فدیہ دے دیتا " (ثوبان سے اعتبار سے) انا روزہ پورا کرتا پھر اللہ تعالیٰ نے فرمایا "فمن شهد منکم الشهر فلیصمه" پھر اللہ تعالیٰ نے اس سے "ومن کان مریضاً او علی سفر فعدة من ايام اخر" کو مستثنیٰ فرمایا۔

(۱۷) امام نے یہ بعض سے روایت کیا، انہوں نے کہا یہ آیت مبارکہ "وعلی الذین یطیعون فدیۃ طعام مسکین" عام لوگوں سے لیے نازل ہوئی اور کوئی آدمی روزہ نہ رکھتا وہ اپنے روزہ کا فدیہ ایک مسکین کو کھانا دے دیتا۔ پھر یہ آیت



مبارک "وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ" نازل ہوئی۔ تو رخصت صرف مریض و مسافر کے لیے ہی نازل ہوئی۔

(۱۸) وسیع نے ابن ابی ہشام سے روایت کی، انہوں نے کہا میں عطاء بن ابی رباح کے پاس گیا اور وہ رمضان میں کھانا کھا رہے تھے۔ مجھے دیکھ کر انہوں نے کہا میں ایک بوڑھا شیخ ہوں۔ روزہ کا حکم نازل ہوا تو جس کا دن چاہتا روزہ رکھتا اور جس کا دن چاہتا روزہ نہ رکھتا اور وہ ایک مسکین کا کھانا دے دیتا۔ حتیٰ کہ یہ آیت مبارکہ "فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ" (الی قولہ) فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ "تو ہر ایک پر روزہ رکھنا واجب ہو گیا سوائے مریض یا مسافر یا میری مثل بہت بوڑھے آدمی کے جو اپنے روزوں کا نذر دے۔

اس کے علاوہ بھی امام طبری نے حضرت عبداللہ بن مسعود، مسلم بن اکوع، ابراہیم نخعی، عبیدہ بن جریج، علی المرتضیٰ اور نوحہ سے پٹی سند کے ساتھ احادیث روایت کی ہیں جن کے الفاظ تو مختلف ہیں لیکن معنی و مفہوم میں وہ سب ایک ہی ہیں کہ یہ آیت مبارکہ "وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامَ مَسْكِينٍ" دوسری آیت مبارکہ "فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ" سے منسوخ ہے۔

میں نے یہ احادیث مبارکہ اس ضمن میں اس لیے نقل کی ہیں کہ ہم کو یہ معلوم ہو جائے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا قول قرأت شاذہ ہے۔ آپ "بطریقون" کے بدل جو کہ از باب افعال ہے "بطوفون" جو کہ از باب تفعیل ہے پڑھتے ہیں اور بطریقون قرأت متواترہ ہے۔ اور جمہور کا قول بھی یہی ہے کہ پہلی آیت دوسری آیت سے منسوخ ہے۔

مفسر قرآن حضرت علامہ غلام رسول سعیدی صاحب مجددہ کا غالباً رجحان حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے قول کی طرف ہے جو کہ خلاف جمہور ہے جیسا کہ امام طبری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا سب مسلمانوں کی قرأت "وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ" ہے اور میں نے ان کے مصاحف لکھے گئے ہیں۔ اور یہ وہ قرأت ہے کہ اہل اسلام میں سے کسی کے لیے اس کا خلاف جائز نہیں۔ چنانچہ سعیدی صاحب زید مجدہ نے جمہور کے قول کو ترک کر کے خلاف جمہور قول کو ترجیح دی ہے۔

پڑھنے والا محسوس نہیں کرتا کہ آپ نے ایسا کیا ہے لیکن درحقیقت یہ صحیح ہے۔ ان کی چند وجوہ پیش خدمت ہیں۔ (۱) سعیدی صاحب زید مجدہ نے "وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ" کے ماتحت فرمایا اس کے معنی کی تحقیق اور آثار۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "اور جن لوگوں پر روزہ رکھنا دشوار ہو (ان پر ایک روزہ کا) فدیہ ایک مسکین کا کھانا ہے۔

علامہ سعیدی صاحب نے اس آیت مبارکہ کا معنی ہی قرأت شاذہ "بطریقون" کے مطابق کیا ہے۔ اس کے بعد فرماتے ہیں:

اس آیت کے معنی میں اختلاف ہے۔ آیا اس کا معنی ہے جو وہ روزہ کی طاقت رکھتے ہوں وہ روزہ نہ رکھیں اور ایک مسکین کا کھانا دے دیں۔ اور یہ آیت دوسری آیت سے منسوخ ہے۔

فمن شهد مكم الشهر فليصمه

ترجمہ: جو شخص اس مہینہ میں موجود ہو وہ ضرور اس ماہ کا روزہ رکھے۔ (البغۃ، 185)

یہ آیت میں "بطریقون، بطرقون" کے معنی میں ہے یعنی جن لوگوں پر روزہ رکھنا سخت دشوار ہو وہ روزہ کے بدلہ میں یہ مسکین کا صدقہ دے دیں اور یہ آیت منسوخ نہیں ہے۔

چند بچے اول اللہ رحمہ اللہ میں سعیدی صاحب نے امام بخاری کی روایت نقل کی ہے جس روایت میں امام بخاری نے مسلمہ بن کوثر اور ابن عمر اور ابن ابی لیلیٰ کی احادیث روایت کی ہیں کہ یہ آیت "وعلى الذين يطيقونه" اس دوسری آیت "فمن شهد مكم الشهر فليصمه" سے منسوخ ہے۔

یہ حدیث نمبر 201 دیکھیں میں نے بمع سند ان کو نقل کیا ہے۔

اس کے بعد سعیدی صاحب نے لسانی الذکر۔ "یعنی یہ آیت منسوخ نہیں" کی تائید میں یہ حدیث نقل کی ہے امام دارقطنی روایت کرتے ہیں۔

علامہ سعیدی صاحب دارقطنی کی روایت نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں

امام دارقطنی نے چودہ صحیح سندوں کے ساتھ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ یہ آیت منسوخ نہیں ہے۔ انتہی کلامہ۔

"آپ راغب اور علامہ سعیدی صاحب زید مجدہ کی اس تحریر کو پڑھیں تو آپ کو بلا تامل یہ تاثر ملے گا کہ سعیدی صاحب کا ترجمہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے قول کی طرف ہے۔ اس لیے کہ پہلے آپ نے اس آیت مبارکہ کا ترجمہ قرأت شاذہ سے بیان کیا۔ اس کے بعد اس معنی میں اختلاف کو بیان کرتے ہوئے اول الذکر یعنی یہ آیت منسوخ ہے۔ اس پر صرف امام دارقطنی نے تائید کی ہے۔ جس کے متعلق سعیدی صاحب نے کوئی تبصرہ نہیں فرمایا۔ پھر ثانی الذکر کی تائید میں دارقطنی سے چند احادیث نقل کیں اور اس کے بعد فرمایا۔ دارقطنی نے چودہ صحیح سندوں کے ساتھ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یہ آیت منسوخ نہیں۔ معلوم ہوتا ہے سعیدی صاحب کا حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی چودہ اسناد صحیحہ سے یہ آیت منسوخ ہے۔

اس کے بعد دارقطنی سے ہی چند احادیث حضرت ابن عمر، انس بن مالک، قتادہ اور قیس بن سائب سے نقل کیں اور ان کے متعلق فرمایا۔

ترجمہ: اگر صحیح ہے یہ بات ہوتا ہے کہ یہ آیت منسوخ نہیں۔ سعیدی صاحب نے اپنا سارا زور اس پر صرف کیا ہے کہ یہ آیت منسوخ نہیں اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا قول صحیح ہے۔ آپ وغیرہ غلط ہو گئے ہو گا کہ سعیدی صاحب قرأت متواترہ کے خلاف ہیں اور قرأت شاذہ پر عمل چاہیے۔ میں

(راقم الحروف) سعیدی صاحب سے استفادہ کرتا ہوں جناب نے فرمایا (دارقطنی نے چودہ صحیح سندوں کے ساتھ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ یہ آیت منسوخ نہیں۔ آپ نے سنن دارقطنی جلد دوم، ص 204، 205، 207۔ مطبوعہ نشر الملتان کا حوالہ پیش کیا ہے۔ یعنی دارقطنی، جلد دوم میں صفحہ 204 سے 207 تک یہ ان چودہ صحیح سندوں سے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت مروی ہے۔  
کیا یہ چودہ اسناد صحیحہ دارقطنی میں موجود بھی ہیں یا کہ نہیں۔  
میرے پاس سنن دارقطنی کا جو نسخہ ہے وہ دارالکتب العلمیہ بیروت کا مطبوعہ ہے۔

(مجموعہ اول، ج ۱، نمبر ۱۸۴، باب ۸، طبع و طبع جلد ۱، ص ۳۸-۳۹)

اس باب میں از میں 38 احادیث ہیں۔ اس باب کا قبل باب 7 الاقطار فی رمضان لکبر اور صاع او عسرو غیر ذالک ہے جس میں صرف ایک حدیث ہے۔ سنن دارقطنی کے آخر میں فہرست میں بھی یہی ترتیب ہے۔ حالانکہ چاہئے یہ تھا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت باب نمبر 7 میں ہو لیکن حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت باب آخر میں ہے شاید کہ یہ کتابت کی غلطی ہے یا ترتیب ہی اسی طرح ہے۔ تو باب نمبر 8 میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث جو چند انتہ کے ساتھ مروی ہے وہ باطنی را سنانید مختلفہ بالتحقیق 10 اور علی الاختلاف 11 ہیں۔ اس سے زیادہ اس باب میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت نہیں۔ آئیے علامہ سعیدی صاحب نے صرف ترجمہ پر اکتفا کیا اور چند صحیح سندیں لکھ ڈالیں۔ میں ان تمام اسانید کے ساتھ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی یہ حدیث نقل کرتا ہوں تاکہ عوام الناس کو معلوم ہو جائے علامہ سعیدی زید مجدہ کی یہ نقل صحیح ہے یا غلط۔

(۱) عن عمرو بن دينار عن عطاء عن ابن عباس "على الذين يطبقونه فدية طعام مسكين"

واحد "فمن تطوع" وقال - راد مسكيا آخر فهو خير وقال وليست بمسوية ○ الخ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے "وعلى الذين يطبقونه فدية طعام مسكين" کی تفسیر میں فرمایا: ایک مسکین کو کھانا کھلانے اور "فمن تطوع خيرا" کی تفسیر میں فرمایا اگر وہ دوسرے مسکین کا اضافہ کرے یعنی ایک سے زیادہ مسکینوں کو کھلانے تو بہتر ہے اور فرمایا یہ آیت مبارکہ منسوخ نہیں ہے البتہ بوزھ آدنی کو جو روزہ رکھنے کی استطاعت نہیں رکھتا رخصت ہے۔ جو روزہ رکھنے کی طاقت نہیں رکھتا اس کو کھانا کھلانے کا حکم دیا گیا۔

(2) عن عمرو بن دينار عن عطاء عن ابن عباس فقوله "وعلى الآيين ليقفون فدية طعام

مسكين" قال يطبقونه بكلفونه فدية طعام مسكين واحد ○ الخ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے اللہ کے فرمان "وعلى الذين يطبقونه" کے متعلق فرمایا "يطبقون" بمعنی "بکلفوں" ہے یعنی جن کے لیے روزہ رکھنا دشوار ہو وہ ایک مسکین کا فدیہ دیں۔ اور جس نے زیادہ

مسکینوں کو کھلایا تو بہتر ہے یہ آیت منسوخ نہیں۔ الخ

(3) عن مجاهد وعطاء عن ابن عباس "وعلى الذين يطبقونه فدية طعام مسكين" واحد "فمن تطوع خيراً فأراد طعام مسكين آخر" فهو حير له وان تصوموا حير لكم الخ  
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے "وعلى الذين يطبقونه" کی تفسیر میں فرمایا ایک مسکین کو کھانا کھانا۔  
اور "فمن تطوع خيراً الخ" کی تفسیر میں فرمایا یہ صرف اس بوڑھے شخص کو رخصت دی گئی ہے جو روزہ رکھنے کی طاقت نہیں رکھتا یا اس مریض کو جس کو شفا کی امید نہ ہو۔

(4) عن عكرمة عن ابن عباس رخص للشيخ الكبير ان يفطر ويطعم عن كل يوم مسكياً ولا قضاء عليه۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا بوڑھے آدمی کو روزہ افطار کرنے میں رخصت دی گئی ہے اور وہ ہر دن کے بدلہ ایک مسکین کو کھانا کھلائے اس پر روزہ کی قضا نہیں ہے۔

(5) عن عطاء انه سمع ابن عباس يقرأ "وعلى الذين يطبقونه فدية طعام مسكين" قال ابن عباس "لست بمنسوخة" الخ

عطاء بن ابی رباح سے روایت ہے کہ انہوں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کو یہ آیت مبارکہ "وعلى الذين يطبقونه" پڑھتے ہوئے سنا۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا یہ آیت منسوخ نہیں ہے۔ یہ وہ بوڑھا مرد اور بوڑھی عورت ہے جو روزہ رکھنے کی طاقت نہیں رکھتے وہ ہر دن کے عوض ایک مسکین کو کھانا کھلائیں۔

(6) عن سعيد بن جبير ان ابن عباس قال لام ولد له حبلی او ترصع امت من الذين لا يطبقون الصيام عليك الحراء وليس عليك القضاء۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے اپنی ام ولد حاملہ یا دودھ پلانے والی سے فرمایا تو ان لوگوں میں سے ہے جو روزہ رکھنے کی طاقت نہیں رکھتے۔ تجھ پر جزا ہے قضا نہیں۔

(7) عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال صاحب السل الذي ينس ان يرا فلا يستطيع الصوم يفطر ويطعم عن كل يوم مسكياً۔ (بخاری ص ۱۷۱)

حضرت ابن عباس رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا سل کی بیماری والا جو تندرست ہوئے سے تا امید ہو جائے اور روزہ رکھنے کی طاقت نہ رکھتا: وہ روزہ افطار کرے اور ہر دن کے عوض ایک مسکین کو کھانا کھلائے۔

(8) عن سعيد بن جبير عن ابن عباس انه كانت له امة توضع فاحصت فامرها ابن عباس ان تفطر بعني تطعم ولا تقضي۔



حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا ان کی دودھ پلانے والی کبھ ونڈی تھی اس کا صلہ ساقد ہو گیا تو آپ نے اس کو روزہ نہ رکھنے کا حکم دیا یعنی تم کسی مسکین کو کھانا کھلاؤ اور تم پر روزہ کی قضاء نہیں۔

(9) عن سعد بن جبور عن ابن عباس او ابن عمر قال لحامل والمرضع تمطر ولا تقصی ○  
(هذا صحيح وما بعده)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے یا حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا حاملہ اور دودھ پلانے والی روزہ نہ رکھیں اور نہ ہی روزہ کی قضاء کریں۔

(10) عن معاذ بن عبد بن عباس فراء "وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين" يقول ○ الخ  
مجاہد سے روایت ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے یہ آیت مبارکہ "وعلى الذين يطيقونه الخ" پڑھی۔ فرماتے ہیں یہ وہ روزہ آدمی ہے جو روزہ رکھنے کی طاقت نہیں رکھتا وہ روزہ افطار کرے اور ہر دن کے عوض ایک مسکین کو کھانا کھلائے۔

(11) عن عكرمة عن ابن عباس انه كان يقرأ "وعلى الذين يطيقونه" ويقول لم نسخ ○  
عکرمہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی کہ وہ اس آیت مبارکہ "وعلى الذين يطيقونه" کی تلاوت فرماتے اور کہتے یہ آیت منسوخ نہیں ہوئی۔

اس کے علاوہ باب نمبر 7 میں ایک حدیث ہے وہ یہ ہے عکرمہ سے روایت ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا جب ہر شخص روزہ رکھنے سے عاجز ہو جائے تو وہ ہر دن کے عوض مسکین کو ایک "مد" ایک کلو طعام کھلا دے۔  
یہ تین احادیث مبارکہ جن کے متعلق جناب محترم سعیدی صاحب زید مجہد نے ارشاد فرمایا کہ امام دارقطنی نے چودہ صحیح سندوں کے ساتھ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا کہ یہ آیت منسوخ ہے۔

حدیث نمبر 2352 لغایتہ 2362۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت کو چھوڑ کر حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت اس متعدد اسناد سے مروی ہے ان میں سے نمبر 7 حدیث ضعیف ہے۔ اور حدیث نمبر 10 کے متعلق دارقطنی کی احادیث کے تخلف کرنے والے مجہدی بن منصور بن سید شوری لکھتے ہیں۔ میں کہتا ہوں اس حدیث کے راوی اسحاق بن ضعیف "صلوق یخطئ"

اب امام دارقطنی کی دس سندوں میں سے دو میں ضعف ہے۔ باقی آٹھ سندیں رہ گئی۔ چنانچہ باب نمبر 7 کی حدیث کو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث گیارہ سندوں کے ساتھ امام دارقطنی نے روایت کی ہے۔

معلوم یہ ہوتا ہے کہ جناب سعیدی صاحب محترم نے دارقطنی کو دیکھا نہیں ہے اور کسی شاگرد رشید نے جناب کی طبع نازک کی خوشنودی کے لیے تعداد میں اضافہ کر دیا تاکہ سعیدی صاحب زید مجہد کثرت اسناد سے خوش ہو جائیں کہ میرا مدعا صحیح ہے کہ



حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا قول معتبر ہے کیونکہ امام دارقطنی نے فتویٰ دے دیا ہے۔

میں احوال سے کہتا ہوں جناب محترم سعیدی صاحب زید مجدہ دارقطنی میں گیارہ سے زیادہ اسناد کے ساتھ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث کو ثابت نہ کر سکیں گے۔

چنانچہ جیسے چودہ اسناد کا قول حضور والا کا محقق و ثابت ہوا ہے اسی طرح حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے قول پر اکتفا بھی ثابت ہوگا۔

ناظرین کرام! آپ نے ملاحظہ فرمایا کہ جناب محترم سعیدی صاحب زید مجدہ نے کس طرح ایک قرأت متواترہ کا خون کیا مخلص ہے کہ جناب کو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا قول پسند ہے چنانچہ آپ نے جمہور کا مسلک چھوڑ کر ان پر عدم اعتماد کیا۔ آپ حضرات علامہ سعیدی صاحب کی جملہ عبارات کا مقصد دیکھیں کہ آپ نے اپنے مذہب کی تائید میں ہی وہی آثار و خبر اور اقوال تلاش کئے جو اس قرأت شاذہ کی تقویت کے باعث ہوں۔ اس لیے میں نے اس سے قبل انفرادی احادیث مبارکہ جن کو اکثر محدثین کرام بالخصوص شیخین نے تخریج کیا پیش کیں کہ جمہور کا مذہب یہی ہے کہ جب ماہ رمضان فرض ہو تو دوں کو روزہ رکھنے کی عادت نہ تھی چنانچہ جو روزہ رکھنے کی طاقت رکھتے تھے ان کو روزہ رکھنے اور روزہ نہ رکھنے میں اختیار دیا گیا اور جو روزہ نہ رکھتے وہ ایک مسکین کو کھانا کھلائے اور بعد میں اللہ عزوجل نے دوسری آیت مبارکہ "فلمن شہد مکم الشهر لہبھما" سے اس کو منسوخ فرمایا اور روزہ نہ رکھنے کی رخصت صرف مریض اور مسافر کے حق میں باقی رہ گئی۔

(ثانیاً) حضرت علامہ غلام رسول سعیدی صاحب نے اپنے مذہب کی تائید میں کچھ حوالہ جات امام ابو جعفر محمد بن جریر طبری سے بھی نقل کئے ہیں۔ فرماتے ہیں

ماہ طبری نے "الدہس بطبقونہ" کے معنی اور اس کے منسوخ ہونے یا نہ ہونے کے متعلق متعدد آثار اور اقوال نقل کئے ہیں اور اخیر میں لکھتے ہیں۔

عکرمہ نے "الدہس بطبقونہ" کی تفسیر میں فرمایا حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا اس سے مراد بوڑھے شخص ہے۔

عید بن مسیح نے بیان کیا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا "وعلى الدہس بطبقونہ" اس کا معنی ہے جو مشقت اور تکلیف سے روزہ رکھیں۔ عطاء نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا کہ "الدہس بطبقونہ" کا معنی ہے جو لوگ مشقت سے روزہ رکھیں وہ ایک مسکین کا کھانا فدیہ دیں یہ درست صرف اس بوڑھے شخص کے لیے ہے جو روزہ نہ رکھ سکتا یا اس بیمار سے لیے جس کو شفاء کی امید نہ ہو مجاہد نے بھی اسی طرح روایت کیا ہے۔

(جامع البیہاں، جلد دوم، ص 81۔ مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت)  
علامہ غلام رسول سعیدی صاحب نے یہ آثار نقل کرنے کے بعد علامہ ابوالیمان اندلسی سے نقل کیا ہے کہ جو صحابہ اور تابعین

یہ کہتے ہیں کہ "الدين يطيقونه" سے مراد بوز ہے اور عاجز لوگ ہیں ان کے نزدیک یہ آیت منسوخ نہیں ہے بلکہ محکم ہے اور اس میں اختلاف ہے کہ یہ آیت حادہ اور دودھ پلانے والی کو شامل ہے یا نہیں۔ (المحرر محمد، جلد دوم، ص 90 مطبوعہ دار الفکر، بیروت) انتہی کلامہ

علامہ محمد رسول سعیدی صاحب زید مجدہ نے طبری کے حوالہ سے اپنے قول کو مؤید حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ایک روایت نقل کی ہے۔ پہلے تو یہ جانتا چاہئے کہ امام طبری کا اس کے متعلق کیا قول ہے۔ کیا وہ اس قرآنہ شاذہ جو کہ سعیدی صاحب کا مذہب ہے کے موافق بھی ہیں یا نہیں۔ تو سنئے امام طبری کیا فرماتے ہیں

فاما قوله "وعلى الدين يطيقونه فدية طعام مسكين" فان قراءة كافة المسلمين "وعلى الدين يطيقونه" وعلى ذلك خطوط مصاحفهم وهو القراءة التي لا يحور لاحد من اهل الاسلام خلافها لسفل جميعهم تصويب ذلك قرنا عن قرن وكان ابن عباس يقرأها فيما روى عنه وعلى الدين يطيقونه

اللہ عزوجل کا فرمان "وعلى الدين يطيقونه فدية طعام مسكين" سب مسلمانوں کی قرأت "وعلى الدين يطيقونه" میں ہے اور اس قرأت متواترہ پر ان کے مصاحف مکتوب ہیں اور یہ وہ قرأت ہے کہ اہل اسلام میں سے کسی کے لیے اس کا خلاف جائز نہیں اس لیے کہ سب مسلمانوں نے متواتر اس قرأت متواترہ کی تصویب فرمائی ہے اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اس کو بطوقون پڑھتے ہیں۔

یعنی امام طبری رحمۃ اللہ علیہ نے قرآنہ شاذہ "یطوقونه" کو جمہور اہل اسلام کے خلاف قرار دیا ہے۔ جس قرأت کی تائید میں سعیدی صاحب ایڑی چوٹی کا زور لگا رہے ہیں اور جن، جن کا وہ روایت نقل کرتے ہیں جو قرأت شاذہ کے موافق ہو۔ اس کی مثال یہ ہے۔

علامہ سعیدی صاحب نے امام طبری کے حوالہ سے ایک روایت نقل کی ہے وہ یہ ہے

عن عمرو بن دينار عن عطاء عن ابن عباس قال الدين يطيقونه، يتكلمونه فدية طعام مسكين واحد ولم يرخص هذا الا للشيخ الذي لا يطيق الصوم او المريض الذي يعلم انه لا يشفي هذا عن معاهدہ (ماہنامہ، جلد دوم، ص 81 مطبوعہ دار الفکر، بیروت)

اس حدیث کا معنی جو علامہ سعیدی صاحب نے لیا ہے وہی پیش خدمت ہے۔

عطاء نے ابن عباس سے روایت کیا کہ "الدين يطيقونه" کا معنی ہے جو لوگ مشقت سے روزہ رکھیں وہ ایک مسکین کا صافہ یہ ایک یہ رخصت صرف اس بوز سے معص کے لیے ہے جو روزہ نہ رکھ سکے یا اس بیمار کے لیے جس کو شفا نہ امید ہو۔ مجاہد نے بھی اسی طرح روایت کیا ہے۔

علامہ سعیدی صاحب نے اس اثر ابن عباس رضی اللہ عنہما کو نقل کیا اور غلط ہر کیا کہ جو قول حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا ہے یعنی "لذین يطبقونه" "بطوقوه" ہے۔ جنی وہ بڑھا آدمی جو روزانہ نہ رکھ سکے ہو یا دوسری مرض جس کو شفا کی امید نہ ہو اس کے لیے رخصت دی گئی ہے کہ وہ مردن کے عوض ایک ستین کا کھانا کھلائیں۔ چنانچہ یہ آیت مبارکہ جب سے نازل ہوئی ہے ثابت حکم ہے منسوخ نہیں۔ وہی میرا مذہب ہے۔ اب دیکھیں جو اثر ابن عباس رضی اللہ عنہما صاحب سعیدی صاحب نے نقل فرمایا اس اثر ابن عباس سے قبل امام طبری نے یہی اثر ابن عباس سے روایت کیا ہے جس میں کوئی تغیر و تبدل نہیں۔ لیکن سعیدی صاحب نے اس اثر ابن عباس کو اس لیے نقل نہیں کیا کہ اس میں یہ ہے کہ یہ آیت مبارکہ منسوخ ہے۔ اب حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا یہ اثر بھی سماعت فرمائیں اور حضرت علامہ سعیدی صاحب زید مجدہ کی خیانت مٹی کو داویں۔ وہ اثر یہ ہے

عن ابي نجيح عن مجاهد وعطاء عن ابن عباس في قول الله "وعلى الذين يطبقونه قال يكفونهم فدية طعام مسكين واحد قال ولهذه آية مسوخة لا يخصص فيها الا للكبير الذي لا يصق الصيام او المريض بعلم انه لا يشفي" حوالہ مذکور۔

اس حدیث کا معنی بھی وہی ہے جو اس سے قبل حدیث کا ہے فرق صرف یہ ہے کہ پہلی حدیث میں "فلهذه آية مسوخة" نہیں ہے۔ پہلی حدیث میں ہے کہ "هذا عن مجاهد" یعنی مجاہد سے بھی اس طرح روایت کیا ہے۔ اور اس حدیث میں ہے "عن مجاهد وعطاء عن ابن عباس" یعنی امام مجاہد اور عطاء نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا۔ اب بتائیں ان دونوں حدیثوں میں کیا فرق ہے اور علامہ سعیدی صاحب نے اس حدیث کو ترجیح دی ہے جو عدم نسخ کا قائلہ دیتی ہے۔ اس حدیث میں اس آیت مبارکہ کا منسوخ ہونا ثابت ہے سعیدی صاحب نے اس کو چھوڑ دیا۔ لہذا ثابت ہوا سعیدی صاحب مذہب جمہور کے خلاف ہے اور آپ مذہب جمہور کو مرجوح قرار دیتے ہیں اور جمہور کے خلاف مذہب کو رائج بیان کرتے ہیں۔ چنانچہ میں نے جو کہا ہے علامہ موصوف چن، جن کر وہ روایت نقل کرتے ہیں جو قرآن متواترہ کے خلاف اور آیت شامہ کے موافق ہیں۔ حالانکہ جس امام طبری سے وہ یہ روایت نقل کر رہے ہیں وہ خود اس کے خلاف ہیں جیسا کہ میں سے بیان کیا ہے۔ اور انشاء اللہ آخر میں امام طبری رحمۃ اللہ علیہ کا ان اقوال میں اولیٰ کون سا قول ہے نقل کروں گا۔ لیکن پہلے وہ اثر ابن عباس سماعت فرمائیں جس میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے خود بھی قرآن متواترہ کے مطابق اس آیت کریمہ کو منسوخ فرمایا ہے۔ اس اثر ابن عباس کو علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی تفسیر "الدر المنثور فی التفسیر العاشر" میں اسانید متعددہ روایت کیا ہے۔

قوله تعالى "على الذين يطبقونه فدية"

احمرج عبد بن حميد عن ابن سيرين قال كان ابن عباس يخطب فقر هذه الآية "وعلى الذين يطبقونه فدية" قال قد سحت هذه الآية (در منثور مجلد اول، جز اول، ص 177 مطبوعہ











یہ ہے۔

یہ آیتیں ہیں۔ "وَلَدَيْسُ بَطْشُوهُ" سے "وَأَحْمَدُ" کے ہیں۔ یہ آیتیں  
 ہیں۔ "وَأَحْمَدُ" کے ہیں۔ یہ آیتیں ہیں۔ "وَأَحْمَدُ" کے ہیں۔

(الحمد للہ، جلد 2، ص 197، مطبوعہ دار الفکر، ات)

یہ آیتیں ہیں "وَأَحْمَدُ" کے ہیں۔ یہ آیتیں ہیں۔

وَلَدَيْسُ بَطْشُوهُ هَبْ الشُّوْحُ وَالْعَمْرُ نَكُونُ الْآيَةُ مُحْكَمَةً عَلَى قَوْلِهِمْ ۝ وَحَدَّثُوا  
 فَقُلْ بِحَسَنِ هَذَا الْمُحْكَمِ بِهَوْلَاءِ وَقَبْلِ بَتَاوَلِ الْحَامِلِ وَالْمَرْصُوعِ ۝ إِنَّ

۱۔ "وَأَحْمَدُ" کے ہیں۔ یہ آیتیں ہیں۔

معنی وہی ہے جو کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا ہے۔ "وَأَحْمَدُ" کے ہیں۔ یہ آیتیں ہیں۔  
 کا معنی فرمایا جو صبیحہ پر "وَأَحْمَدُ" کے ہیں۔ یہ آیتیں ہیں۔ "وَأَحْمَدُ" کے ہیں۔  
 میں ان کے نزدیک یہ آیت مبارکہ منسوخ نہیں ہے۔

ہام حمد بن علی بن حجر مستدنی رحمۃ اللہ علیہ بخاری کی شرح میں فرماتے ہیں

وَأَعْلَفْتُ هَذِهِ الْأَحْبَبِ عَمَىٰ أَنْ قَوْلَهُ "وَعَلَىٰ الدِّينِ بَطْشُوهُ" مَسْوُوحٌ وَحَدَّثَ فِي دَالِثِ ابْنِ عَبَّاسٍ  
 فَدَهَبَ إِلَىٰ أَنِهَا مُحْكَمَةٌ لَكِنَّا مَحْصُوصٌ بِالشَّيْخِ الْكَبِيرِ وَغَيْرِهِ

(فتح، ج 4، ص 189، مطبوعہ دار الفکر، ات)

یہ تمام اخباریں بات پر متفق ہیں کہ "وَعَلَىٰ الدِّينِ بَطْشُوهُ" منسوخ ہے۔ "وَأَحْمَدُ" کے ہیں۔  
 حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے مخالفت کی ہے۔ وہ اس طرف گئے ہیں کہ یہ آیت محکمہ ہے۔ یہی وہ  
 کی دلیل (حاجز قوت وغیرہ) کے ساتھ مخصوص ہے۔

ابن حنفیہ مستدنی رحمۃ اللہ علیہ کتاب التفسیر میں لکھتے ہیں

ثم إن ابن عباس عطاء بن رباح سے روایت کیا کہ انہوں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کو یہ آیت  
 مبارکہ "وَعَلَىٰ الدِّينِ بَطْشُوهُ" دکھائی کہ اس نے فرمایا: "یہ آیت منسوخ ہے۔" ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا:  
 "یہ آیت منسوخ نہیں۔" ہام حمد بن علی بن حجر مستدنی فرماتے ہیں: "ہم مدہب ابن عباس وحنبلہ لا کبر۔"

یہ حضرت ابن عباس کا مذہب ہے اور حضرت ابن عباس کی مخالفت ہے۔ یہی وہی مخالفت ہے۔  
 حضرت ابن عباس کی اس میں مخالفت ہے۔

ہام حمد بن علی بن حجر مستدنی رحمۃ اللہ علیہ بخاری کی شرح میں لکھتے ہیں

فَوَهِىَ فِي سِرِّ عِبَّاسٍ سِىْ أَحْوَرِهِ شَارَةَ إِلَى أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ لَا يَرَى السَّحَابَ فِي هَذَا فَقَدْ خَالَفَهُ  
مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ (مَدِينَةُ سَمَرْقَنْدِ) مِنْ عَمَلِهِ (مُصَوِّفٌ مُتَشَدِّدٌ يَكُونُ)۔

اس بات میں مرسل یعنی مدعیان کا یہ قول کہ یہ آیت منسوخ نہیں۔ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ حضرت ابن  
عباس رضی اللہ عنہما کے نزدیک اس کا نسخہ نہیں۔ اور جمہور نے حضرت ابن عباس کی مخالفت کی ہے۔  
• عمران شریب مدین احمد قسطلانی فرماتے ہیں

• "مَنْ رَوَى عَنْهُ هَذِهِ الْحَفْظَاتُ عَنْ مَرْضِيِّ اللَّهِ عَنْمَا سَمِعَ رَوَايَتَ كَيْفَ كَرِهَتْ ابْنُ عَمْرِو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا نَعَى "فَدِيَّةُ  
صَعْدَةٍ مَكِّيَّةٍ" يَأْتِيهِ (يَعْنِي مَسْئِلَتَيْنِ جَدِيدَتَيْنِ) وَأَوْفَرَايَا يَأْتِيهِ آيَةُ مَنْسُوخَةٍ هِيَ - عَلَامَةُ قَسْطَلَانِي  
فَرَمَاتِهِ هِيَ

وَهُدَى مَذْهَبُ مُحَمَّدٍ حَلَالًا ابْنَ عَبَّاسٍ حَيْثُ قَالَ إِنَّهَا لَيْسَتْ بِمَنْسُوحَةٍ

یہ تمام مذاہب سب سے کہ یہ آیت منسوخ ہے جو حضرت ابن عباس کے خلاف ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما  
فرماتے ہیں۔ یہ آیت منسوخ نہیں ہے۔

آپ نے ثابٹ بن یونس و ابو حنیفہ، بدرالدین عینی اور امام قسطلانی کی وضاحت سنی۔ یہ سب محدثین فرماتے ہیں اس  
آیت میں منسوخ ہونا مدعیان کا مسلک ہے اور اس کی مخالفت صرف حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کی ہے۔ ان تمام محدثین  
سب سے قول مدعیان سے کہ جناب محمد بن سعید صاحب کا "القائلون" کا معنی بھی پڑ جائے۔ کیا یہ جمہور کا خلاف  
ہے۔

• "مَنْ رَوَى عَنْهُ هَذِهِ الْحَفْظَاتُ عَنْ مَرْضِيِّ اللَّهِ عَنْمَا سَمِعَ رَوَايَتَ كَيْفَ كَرِهَتْ ابْنُ عَمْرِو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا نَعَى "فَدِيَّةُ  
صَعْدَةٍ مَكِّيَّةٍ" يَأْتِيهِ (يَعْنِي مَسْئِلَتَيْنِ جَدِيدَتَيْنِ) وَأَوْفَرَايَا يَأْتِيهِ آيَةُ مَنْسُوخَةٍ هِيَ - عَلَامَةُ قَسْطَلَانِي  
فَرَمَاتِهِ هِيَ

• "مَنْ رَوَى عَنْهُ هَذِهِ الْحَفْظَاتُ عَنْ مَرْضِيِّ اللَّهِ عَنْمَا سَمِعَ رَوَايَتَ كَيْفَ كَرِهَتْ ابْنُ عَمْرِو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا نَعَى "فَدِيَّةُ  
صَعْدَةٍ مَكِّيَّةٍ" يَأْتِيهِ (يَعْنِي مَسْئِلَتَيْنِ جَدِيدَتَيْنِ) وَأَوْفَرَايَا يَأْتِيهِ آيَةُ مَنْسُوخَةٍ هِيَ - عَلَامَةُ قَسْطَلَانِي  
فَرَمَاتِهِ هِيَ

• "مَنْ رَوَى عَنْهُ هَذِهِ الْحَفْظَاتُ عَنْ مَرْضِيِّ اللَّهِ عَنْمَا سَمِعَ رَوَايَتَ كَيْفَ كَرِهَتْ ابْنُ عَمْرِو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا نَعَى "فَدِيَّةُ  
صَعْدَةٍ مَكِّيَّةٍ" يَأْتِيهِ (يَعْنِي مَسْئِلَتَيْنِ جَدِيدَتَيْنِ) وَأَوْفَرَايَا يَأْتِيهِ آيَةُ مَنْسُوخَةٍ هِيَ - عَلَامَةُ قَسْطَلَانِي  
فَرَمَاتِهِ هِيَ

شہادت ہے۔ اس دعوے پر علماء مفسرین نے مدعا و حمل سے فرمان "وَعسى الدين يظفوه" کوٹل کیا ہے۔ چرچوں کے حد تک پہنچے ہیں۔

و حنفو فقال معادہں حنفیہ

چرچاء مفسرین نے اس میں خداف کیا اور اس اختلاف کو بیان کیا۔

اس کے حد تک پہنچتے ہیں "و الظاهر من هذه الاقوال القول الاول" اس ترمیم تو اس مفسرین میں سے یہ قول اولیٰ ہے۔ کہ یہ آیت کریمہ منسوخ ہے۔

اس کے بعد کہتے "والفانوں" اور مفسرین حضرات یہ کہتے ہیں کہ "الدين يظفوه" سے مراد بڑھے اور چڑھے ہیں ان کے نزدیک یہ آیت منسوخ نہیں بلکہ محکم ہے۔ یعنی مفسرین راء نے قوں کو ترجیح دی ہے۔

میں نے جو نقل کیا ہے ہو سکتا ہے منقول کے خلاف ہو لیکن مار حسین بخاری کے اقوال کو مد نظر رکھتے ہوئے جو میں نے معنی یا سہ و درست ہے البتہ اس کے خلاف میں بھی کوئی مضائقہ نہیں۔ کیونکہ جو معنی میں نے نقل کیا وہ "اس کے قریب ہے اس کے آیت مبارکہ کے مدنی کا مذہب تو صرف حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا ہے۔ اور "الفانوں" اس کے خلاف ہے۔  
وافد اعلم بالصواب۔

ایسے بھی اگر آپ مدد معیدی صاحب کا یہ پورا مضمون پڑھیں تو آپ کو معلوم ہو گا کہ آپ کا رجحان کیا ہے۔ سب سے پہلے آپ نے اس آیت کا معنی ہی دے فرمایا ہے جو مذہب ابن عباس کے موافق ہے۔ پھر جو دلائل پیش کئے وہ بھی اس پر دلیل ہیں۔ پھر تمام مذہب نقل کیا اور صحابہ و فقہاء کے اکثرین کے مطابق اس آیت کو منسوخ قرار دیا اور یہ صرف تسلی ظفل ہے۔  
اس آیت پر آیت سے باطل وضع ہے۔ آپ "تنوع المذاهب" کے قائل ہیں۔

اس کے تعلق بندہ تاجینی کتاب "مسئلہ عقیدہ کی شرعی حیثیت" باب مذہب اربعہ میں سے کسی ایک مذہب کا تعین۔  
میں نے آپ کا مدعا یہ کہ مذہب میں "تنوع المذاهب" کیا ہے۔

چونکہ یہ مدعی صاحب نے حضرت علامہ آدھی نقلی رحمۃ اللہ علیہ کی تفسیر روح المعانی سے نقل فرمایا اسلئے صحیح ہے اور فقہاء  
تاجینی نے اس آیت پر مذہب منسوخ ہے اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اور امام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا  
سے اس آیت سے "و يظفوه" ثابت ہے۔ اس نے بعد ہا میں علامہ نے اس آیت و آیت متواترہ (مشہورہ) کے مطابق  
مدعی بظہور مدعی صاحب نے یہ آیت منسوخ نہیں۔ اور اس کی توجیہ یوں فرمائی۔

یہ حضرت علامہ صاحب نے مجھ کو پوچھا تھا کہ اس آیت میں یہ فرما رہے ہیں۔ چاہئے  
تو نہ یہ مذہب اربعہ میں سے کسی ایک مذہب کا ہے اور فرماتے ہیں کہ مذہب فلاں کے نہیں یہ نہیں ایک جگہ کوئی چیز نقل کی تو  
اس کی جگہ کوئی اور۔

”یہ ہے“ بدیں بصبوہ ”کے معنی تحقیق میں جا بیٹا تارا کے ماتحت تھا ہے۔ لھت سوم پر رضی نہ مر کے ایک شخص وہ رہا رو نہ نہ دے وہ ایک گوند نہ یہ دے۔ اس قیل

اس کے بعد صاع صاع سے جو سے حضرت اس عمر رضی اللہ عنہما کا ایک قیل حدیث عزت روزہ رکھے وہ ایک گوند نہ یہ دے۔ اس کے حدیثی کے حوالہ سے قیس بن سائب کا اثر قیل کیا۔ انہوں نے کہا اور صفحہ کے ہر روزہ کے قیل دلی صاع میں ایک مسکین و جمع تھا ہے میری طرف سے ہر روزہ ایک صاع (4 گلو) جمع دو۔ اس کے بعد ”راہی راز“ کے حوالہ سے نصف صاع (دو گوند) قیل فرمایا۔

پھر ما قرطی کے جو سے قیل کیا کہ اس پر کچھ بھی نہیں ہے۔

معلوم ہوتا ہے آپ بہت فیض میں آپ کا دل یہ نہیں چاہتا ہوگا کوئی میرے فیض سے خالی رہے۔ اس سے آپ کے ہر روزہ و نہایت پابندی کے ساتھ بیان فرمایا ہے۔ تاکہ قبضین خدا رب آپ سے مستفید، مستفیض ہو سکیں حتی کہ آپ کے دست فیض شہ کا یہ صاع سے کہ آپ نے مکر میں آکر ارجمندی غنی مقلدین کے ہر پر بھی دست شفقت رکھا ہوا ہے مقصد یہ ہے کہ وہ ان معنی آپ کے فیض سے بہ مراد نہ رہے بلکہ سب کو فیض رسانی جاری رہے تاکہ وہ بھی باہر آسک جائیں۔

پھر آپ نے ما قرطی کے حوالہ سے آیت مبارکہ کا منسوخ ہونا تحریر فرمایا سمجھتے ہیں

احادیث صحیحہ سے ثابت ہے کہ آیت منسوخ نہیں ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا یہی حکم ہے۔ اور نسخ کا قیل بھی صحیح ہے۔ جتنا یہ احتمال ہے کہ ”نسخ“ بمعنی تخصیص ہو (الی قولہ) اس پر اجازت ہے کہ جو بوزمے روزے کی طاقت نہیں رکھتے یا جو بہت مشقت سے طاقت رکھتے ہوں وہ روزہ نہ رکھیں اور نہ یہ کے وجوب میں اختلاف ہے۔ ”چہ“ صاع کے ایک ان پر کوئی نہ یہ واجب نہیں ہے۔ الہی کلامہ

(الجامعہ مکام القرآن جلد دوم ص 288-289)

پھر آپ نے ما قرطی کے حوالہ سے فرمایا انصاف اصل عبارت سے ظاہر گا۔

وہ بدیں نہ نصاریٰ قیل فی مات میں

فمن فصدت بالاسابید الصحاح عن اس عباس ان الآية ليست بمسوحه وایہ محکمہ فی حق من ذکر و لہول الاول صحیح ایضاً ○ الا انہ بحتم ان یکون السح هناك بمعنی سحیض فکثیر ما یظنون السح بمعناه ○ الی آخرہ ○ واقعہ اعلم ○

ما قرطی کے قیل میں کہ حضرت ابن عباس سے اسایہ صحیحہ ثابت ہوا کہ آیت منسوخ نہیں ہے۔ اس میں سے قیل میں نہ وہی مکر سے اور قیل اول (یعنی نسخ) بھی صحیح ہے۔ ابھی یہ احتمال ہو سکتا ہے کہ ان بعد ان قیل میں کہ بہت ائمہ مقلدین نے نسخ کو تخصیص کے معنی کے ساتھ اطلاق کیا ہے۔ پھر



۔ سعیدی صاحب نے چند سطور کے بعد فرماتے ہیں

و احصوا علی المشائخ والعلماء الذين لا يطبقون الصيام او يطبقونه علی مشقة شديدة  
من نقصان و حشو افهام عبيدهم ۝ الخ

ہاں مرقطبی نے فرمایا اس پر اجماع ہے دو روز سے دوگ اور بوڑھی عورتیں جو روزہ رکھنے کی طاقت نہیں رکھتے یا  
سنت مستثنت سے رکھتے ہیں دو روزہ نہ رکھیں۔ اور علماء کا فدیہ کے وجوب میں اختلاف ہے۔ ربیعہ اور امام ہاشم  
نے کہاں پر فدیہ واجب نہیں ہے۔ ہاں امام مالک نے یہ کہا اگر وہ ہر دن کے عوض مسکین کو کھانا دے دیں تو مجھے  
بہت سے حضرت ابن ماکہ، ابن عباس، قیس بن سائب اور ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے فرمایا ان پر فدیہ  
واجب ہے اور یہی قول امام شافعی، اصحاب ائمہ اور اسحاق کا ہے صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی اتباع  
تھی۔

پہلے مرقطبی رحمۃ اللہ علیہ کا وقتوں جس کو علامہ سعیدی صاحب مزید مجدد نے اپنی تفسیر ”تبیان القرآن“ میں نقل فرمایا۔  
پہلے وقتوں کا امر ہے کہ میں نے تفسیر قرطبی کی اصل عبارت پیش کی ہے اور سعیدی صاحب نے جو اس عبارت کا فقط ترجمہ  
نکالتوں کا تلبی جا کر لیتے ہوئے فیصلہ کریں کہ ان میں کچھ فرق ہے یا نہیں یہ فیصلہ آپ پر ہے۔  
مرقطبی رحمۃ اللہ علیہ کی اصل نقل کرنے کے بعد واضح ہوتا ہے کہ سعیدی صاحب فن تحریف و تدلیس کے ماہر ہیں۔  
بعض حدیثی صاحب نے فرمایا مرقطبی فرماتے ہیں احادیث صحیحہ سے ثابت ہے کہ یہ آیت منسوخ نہیں اور یہی حضرت  
ابن عباس سے ثابت ہے۔ مرقطبی کی اصل عبارت یہ ہے۔

فقد سببنا سبب الصحاح ”الابی حضرت ابن عباس سے اس نید صحیحہ کے ساتھ ثابت ہوا یہ آیت منسوخ نہیں  
ہے۔ حدیثی صاحب نے یہ فرمایا کہ اس حدیث ایک ہی چیز ہیں۔ یہ کتنی بڑی جسارت ہے جو سعیدی صاحب جیسے مقتدر  
مفسر نے یہ مشتمل نہیں کیا یہ تو میرا ثابت ہوتی ہیں جس پر راویان حدیث کی جانچی پڑتال کی جاتی ہے کہ یہ  
حدیث درست ہے یا نہیں اس فن امام ہاشم میں جرات کہا جاتا ہے پھر اس کے بعد کسی حدیث کے صحیح و غیر صحیح ہونے کا  
سبب ثابت ہے۔ اس حدیث پر غور فرمائیے کہ سعیدی صاحب نے اپنے مدعا کی خواہش کی تکمیل کے لیے اس نید کو احادیث قرار  
دیا۔ اس حدیث صحیحہ سے یہ ثابت ہے۔ سعیدی صاحب نے نفس حدیث کو سند سے تعبیر فرمایا۔ حالانکہ آپ کا پاکستان  
نیا تھا کہ اس حدیث کو اس حدیث سے ثابت ہے۔ اس حدیث کا متن حدیث یہ ہے۔ ”نہن مدعا کی تکمیل کے لیے اسے کرنے پر مجبور  
ہو گیا ہے۔“ یہ حدیث صحیحہ ہے۔ یہ بھی مرقطبی کے غلط نہیں بلکہ سعیدی صاحب کا  
سبب نہ ہو سکتا ہے۔ یہ حضرت ابن عباس کا مختار ہے اس میں شک بھی نہیں لیکن یہ خوب ہوتا اس کو امام قرطبی کی  
حدیث سے اس حدیث کے خلاف دیکھتے ہیں اور اس غلط وقتوں میں اسے چنانچہ اپنے ظلم جامع نظام اور امام

قہری کے حکم میں استدلال واقع نہ ہوتا۔ یہ میں وہ چیزیں جن میں آپ کمال فن رکھتے ہیں۔ جس کی بنا پر آپ جیتے ہیں۔  
 پھر، آئیے آپ کے لغت امام ماہک رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب نقل فرمایا۔ یہ سنیں اس کے خلاف، اگر مرد اسب کا مذہب نقل  
 نہیں فرمایا۔

کہتے ہیں رمیہ اور امام ماہک کے نزدیک بوڑھے مرد اور بوڑھی عورت جو روزہ نہیں رکھ سکتے ان پر فدیہ نہیں ہے۔ اور اس  
 کے بعد، اگر مذہب کو بیان نہیں کیا۔ کہ صحیحہ کرم کی ایک جماعت نے فرمایا ان پر فدیہ واجب ہے اور یہی قول امام شافعی  
 صحابہ رکھتے۔ امام احمد ورسحاق کا ہے۔ چنانچہ علامہ سعیدی صاحب زید مجدہ نے امام ماہک رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب نقل کر دیا  
 یکن، اگر مرد اسب و ترک کیا۔ یہ قرین انصاف نہیں۔

(تفسیر جامعہ، ج ۱، ص ۱۹۳-۱۹۴)

امام فخر الرازی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

لغول لدی) وهو قول اکثر المفسرین ان المراد من قوله "وعلى الذين يطيقونه" المقیم  
 الصبح بحیره الله اولاً یس ھدی ثم سح دالک و اوحب الصوم علیہ مصبقاً معیان

(تفسیر کبیر، ص 57، ج 79، المیزان، دار الکتب العلمیہ، قم)

(اور قول) اور یہ اکثر مفسرین کا قول ہے کہ اللہ عزوجل کے فرمان "وعلى الذين يطيقونه" سے مراد مقیم اور صحیح  
 آدمی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ایمان والوں کو (روزہ رکھنے یا نہ رکھنے) کے درمیان اختیار دیا پھر یہ آیت مبارکہ منسوخ ہو گئی اور ان  
 پر فدیہ سے معین ہوا۔

اس سے حدیث میں تمام مفسرین کرام کا اس پر اجماع ہے کہ بوڑھا آدمی جب روزہ نہ رکھ سکے تو اس پر فدیہ ہے۔ حاد  
 ۱۰۰۰ روپے یا جب روزہ نہ رکھیں تو کیا ان پر فدیہ ہے۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ان پر فدیہ ہے۔ حضرت امام  
 بخاریہ رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ان پر فدیہ واجب نہیں۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے وعلى  
 الذين يصومونه فدية "یہ ختم حاد اور دوا پلانے والی کو بھی شامل ہے اور ان پر فدیہ بھی واجب ہے۔ جیسا کہ بوڑھے شافعی پر  
 فدیہ ہے۔ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے اس کے درمیان فرق کیا ہے۔ اور فرمایا کہ بوڑھا شخص اس پر روزہ رکھتا ہے  
 کہ جس میں فدیہ ہے۔ اور حاد اور دوا پلانے والی عورت تو ان دونوں پر قصداً واجب ہے۔ اور اگر ہم ان دونوں پر فدیہ  
 دیتے ہیں تو یہ آیت اور حدیث کا قائل ہونا ہوگا اور یہ جائز نہیں۔ اس لیے کہ قضاء بھی روزہ کا بدلہ ہے اور فدیہ بھی روزہ کا بدلہ  
 ہے۔ چنانچہ امام ابو حنیفہ نے اس پر یہ قصداً فدیہ نہیں۔ واللہ اعلم بالصواب۔

امام فخر الرازی رحمۃ اللہ علیہ نے احمد بن حنبل کی تفسیر "ما ارب اشترط وحقائق التاویل"

تفسیر میں سے متعلق صاحب شفق ظنون نے لکھا ہے یہ کتاب تاویلات میں وسط ہے، جوہ اعراب اور قرأت



اور اس میں حرف "لا" محذوف ہو اور یہ نصیحت کے استعمال میں کثرت واقع ہو ہے۔ اور معنی یہ ہوگا  
وعسی الدین لا یطہقون "اُن جو وہ روز رکھنے کی طاقت نہیں رکھتے۔ اور ان کے غرض یک مسکین کا کھانا دیں۔ تو یہ  
آیت مزید بڑھے آدمی کے حق میں ہوگی اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک حائل اور مصلحت کے حق میں بھی۔  
و "لا" کے محذوف کے متعلق قاضی ثناء اللہ پانی پتی رحمۃ اللہ علیہ کی نقل بھی ملاحظہ فرمائیں۔

وعسی الدین یطہقونہ یعنی الصوم "قدیة" قال البغوی احلف العلماء فی تاویل هذه الآية  
وحکمہا فذهب اکثرہم الی ان الآية مسبوخة وهو قول ابن عمر وسلمة ابن الاکوع  
وعبرہما ودلت اہم کما سوا فی ابتداء الاسلام محبوس ہیں ان یصوموا وبن ان یفطروا  
ویضدو ○ (مجموعہ جلد ۱۹ ص ۱۹۲ طبعہ رشیدیہ دہلی)

قاضی ثناء اللہ پانی پتی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں (اللہ عزوجل کا فرمان) ان لوگوں پر جو طاقت رکھتے ہیں یعنی روزہ  
رکھنے کی فہم ہے۔

امام بخاری نے کہا علماء عظام کا اس آیت مبارکہ کی تاویل اور حکم میں اختلاف ہے۔ اور اکثر مفسرین کرام اس طرف گئے  
ہیں کہ یہ آیت مبارکہ منسوخ ہے۔ اور یہ حضرت ابن عمر، سلمہ بن اکوع وغیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا قول ہے۔ اور یہ اس لیے کہ وہ  
ابتداء اللہ میں روزہ رکھنے اور نہ رکھنے اور فدیہ دینے میں اختیار دیئے گئے اور یہ اختیار ان کو اللہ عزوجل نے دیا تھا تاکہ ان پر  
مشتت نہ ہو۔ وہ روزہ رکھنے کے عادی نہ تھے۔ پھر یہ اختیار منسوخ ہو گیا۔ اور اللہ عزوجل کے اس قول "فمن شہد  
مکہ الشہر للہ صومہ" کے ساتھ عزیمت لازم ہوئی۔

قاضی صاحب فرماتے ہیں میں کہتا ہوں اس تقدیر پر مریض اور مسافر اس وقت تین امور میں اختیار دیئے گئے تھے۔  
۱۔ وہ غلط عہد اور فدیہ یہ پھر جب فدیہ منسوخ ہو گیا تو ان دونوں کے لیے روزہ اور قضا کے درمیان تغیر باقی رہ گئی۔ اور  
۲۔ قضا و بنیاد نے کہا یہ آیت مبارکہ جو روزہ رکھنے کی طاقت رکھتا ہے لیکن اس پر دشوار ہے اس کے لیے  
حائل ہے اس میں روزہ رکھنے اور فدیہ دینے کی رخصت دی گئی۔ پھر بالعموم عہد روزہ رکھنے کے ساتھ یہ رخصت منسوخ ہو گئی۔  
اور امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا یہ رخصت اس مریض کے حق میں تھی جو روزہ رکھنے کی طاقت رکھتا ہو تو اس کو روزہ  
رکھنے اور نہ رکھنے اور فدیہ دینے میں اختیار دیا گیا۔ جو منسوخ ہو گیا۔

قاضی صاحب فرماتے ہیں ان تمام اقوال پر نفس قرآن سے بڑھے آدمی جو روزہ رکھنے کی طاقت نہیں رکھتا اس کا حکم  
ثابت نہیں۔ اس جگہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے ایک قول میں کہا بہت بڑھے آدمی کے لیے جو بجز روزہ نہ رکھتا جائز  
ہے۔ یہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا "لا یکلف اللہ نفسا الا وسعہا" اور اس پر فدیہ واجب نہیں کیونکہ فدیہ کے وجوب کے لیے  
دلیل کا ہونا ضروری ہے اور غیر معقول مثل اس سے ثابت نہیں ہوتی۔





روز و رات کی طاقت نہ رکھتے ہوں تو اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ یہ روزہ نہ رکھیں اور اس کے عوض ایک مسکین و صر  
 کھائیں اور جس قدر کھا کر مرے اس سے منسوخ ہونا ثابت ہے نہ اور یہی کہ جو کھو اس سے ثابت ہے وہ بھی ممکن  
 ہے۔

’جی و ندیس بطریقہ قدیہ طعمہ مسکین‘ کا ۱۰۰ ویں آیت ’فمن شهد منکم الشهر فیسره‘ سے  
 منسوخ ہونا ثابت ہے تو یہی آیت مبارکہ سے جو نعم بڑھے نہیں اور جس جس و شہد من میدہ وہ روزہ نہ رکھیں اور نہ یہاں  
 حوا سے ثابت ہے۔ ضروری نہیں کہ ’فمن شهد منکم الشهر فیسره‘ سے یہ بھی منسوخ ہو۔

۱۔ تہذیبی نہیں تا واحد پائی پتی رحمۃ اللہ علیہ کی تصدیق سے ثابت ہوا کہ جو حصہ ۱۰ روزہ میں عورت اور مرد میں جس و شہد  
 ن میدہ وہ روزہ نہ رکھیں اور نہ یہاں یہاں سے ثابت ہے۔ پھر اس آیت میں ’فمن شهد منکم الشهر فیسره‘ کا لفظ  
 تاویل اور آیت حضرت بن عباس رضی اللہ عنہما کے مطابق بطریقہ قدیہ یعنی یکطرفہ یا بطریقہ بعضی یکطرفہ  
 ثانی جو حصہ ۱۰ شوری سے روزہ رکھتے ہوں۔ وغیرہ تاویل کی یا نہ درست ہے۔ جس و شہد سے یہ ثابت ہے کہ  
 ۱۰ روزہ میں مسکین سعید کی صاحب زبید بچہ دے تمام روز اس پر صرف فرمایا حتی کہ مفسرین کرام کی مہارت میں تحریف و تشویش  
 بھی کی اور اس سے یہ کریمہ کے مدسوخ پر واکل وافرہ نقل فرمائے۔

### اس کے متعلق محدثین کرام کے اقوال

۱۔ امام مستدرق رحمۃ اللہ علیہ حدیث ابن نمیر کہ عبدالرحمن بن ابی بکر نے کہا ہم سے اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے  
 یہ آیا کہ روزہ رمضان ہوا تو اس پر روزہ رکھا و شوار ہو گیا اور جو روزہ رکھنے کی طاقت رکھتا تھا وہ دن کے عوض ایک مسکین  
 دیا۔ حدیث ۱۰۰ اور روزہ نہ رکھتا اور صبح پر روزہ اس میں رخصت تھی تو ’ان تصوموا حبر لکم‘ نے اس کو منسوخ کر دیا اور روزہ  
 رکھنے کا حکم دیا گیا۔

اس حدیث کے ماتحت فرماتے ہیں:

و صریح میں مصرعہ روحھا ۱۰۰ ان ۱۰۰ ص ۸۸ (مجموعہ روایات)

’ان ۱۰۰‘ کا یہ لفظ قرآنی تاویل سے ارتج ہے۔ معلوم ہوا پہلی آیت کا منسوخ ہونا رائج ہے۔

’اب نمیر میں حضرت اس مرضی اللہ عنہما کا یہ قول ’ہی مسووحہ‘ کے ماتحت فرماتے ہیں

’ہی مسووحہ فی دعوی السح و رجوعہ اس المصدر من حجة قوله‘ ’وان تصوموا حبر لکم‘ ان

(فتح ہارن ص ۸ ص ۱۸۱) ص ۸۸

’ان حدیث میں اس حدیث میں سہارا ہے۔ اور اس مندرجہ کے اندر قرآن کے ’ان‘ کا یہاں سے ہے

’ان‘ کا یہاں سے ہے۔ ان میں ’ان‘ کو ’ان‘ ہی ہے۔ اور حدیث مسلم میں ’ان‘ کا یہاں سے ہے

مہ (۱۱۷) کے ماتحت لکھتے ہیں یہ حدیث بھی دعویٰ نسخ میں صحیح ہے۔ اور اس سے بھی صحیح حدیث وہ ہے جو عبد الرحمن بن ابی بکر سے مروی ہے جو اس سے قبل مذکور ہے۔

سیدنی محمد رزق، مکی رحمۃ اللہ علیہ شرح منوط حدیث سعید بن جبیر، 692، کے ماتحت جمع میں

وقد أحسب في قوله تعالى "وعلى الذين يطبقونه قديرة طعام مسكين" ففان ابن عمر عند البخاري هي مسووخة ○ وفي الصحيحين عن سلمة ابن الأكوع لما روت هذه الآية "وعلى الذين يطبقونه كنان من شاء صام ومن شاء افطر ○ الخ

(شان الرزقانی علی منوط مجدد، ص 193 مطبوعہ رزق)

۱۱۷۔ ہاتھوں کے اس فرمان "اور جو لوگ روزہ رکھنے کی طاقت رکھتے ہیں" میں اختلاف ہے۔ اور امام بخاری کے ایک حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا قول منسوخ ہے۔ اور بخاری و مسلم میں حضرت مسلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ سے روایت کہ جب یہ آیت مبارکہ "وعلى الذين يطبقونه" نازل ہوئی تو جس کا دل چاہتا روزہ رکھتا اور جس کا اس نے چاہتا روزہ نہ رکھتا اور فدیہ دے دیتا۔ حتیٰ کہ اس کے بعد وہاں آیت نازل ہوئی۔ اور اس نے پہلی آیت کو منسوخ کر دیا۔

توضیح: حیاغی نے فرمایا جمہور اس طرف گئے ہیں۔ پھر علماء کا اس میں بھی اختلاف ہے کہ کیا اس آیت سے کوئی نئی چیز ہے جو منسوخ نہیں ہوئی۔ تو حضرت ابن عمر اور جمہور سے مروی ہے کہ بوجہ بڑھاپا جو شخص روزہ نہیں رکھ سکتا۔ نہ فدیہ دے سکتا باقی ہے۔ پھر امامہ زرقانی چند سطور کے بعد فرماتے ہیں۔

۱۱۸۔ سنن عبد بن حمزہ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا "بیطبقونه" میں ضمیمہ طعام کی طرف رجوع ہے۔ نہ کہ صوم کی طرف پھر یہ کہ ان کا بیان ہے یہ آیت ان کے نزدیک عام ہے۔ خاص نہیں۔

توضیح

۱۱۹۔ ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے یہ مجدد یہ ائمہ نقل کریں کہ احناف کے نزدیک یہ آیت مبارکہ منسوخ نہیں ہے۔ کیونکہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے اس فرمان "ولا صل فيه وعلى الذين يطبقونه قديرة طعام مسكين قبل معاده لا يطبقون" کی شیعہ تفسیر جو روزہ رکھنے پر قدرت نہیں رکھتا روزہ نہ رکھے اور بدن کے عوض ایک کلو صوم کرے۔ اس میں معادہ لایا جاتا ہے اس کی اصل اللہ عزوجل کا فرمان ہے۔ جو لوگ روزہ رکھنے کی طاقت رکھتے ہیں وہ اس میں صوم کرنا چاہیں۔ ہاں یہ اس کا معنی ہے جو لوگ روزہ رکھنے کی طاقت نہیں رکھتے (جیسے شیعہ تفسیر) وہ صوم نہ کرنا چاہیں۔

مجاہد رحمہ اللہ یہ اس قول کے ماتحت فرمایا



فہم فی روی علی الشعی رحمہ اللہ فی لسان فیہ دعوی وحشی مدعی یصفیوہ قدیہ  
صعاب مسکیر" کان لاعباً بشطرون وبضروب و لغیرہ بصومور مدعی علی فی مدعی  
الاسلام الخ

اگر کہا جائے کہ اہل شعی رحمۃ اللہ علیہ سے روایت یہ ہے کہ جب مدعی اہل فانیوں و عیسائی مدعی  
بظہورہ تاروں ہو تو اخیر روزہ نہ رکھتے اور فدیہ دے لیتے۔ اور روزہ رکھتے۔ یہ نہایت حق ہے۔ نہ کہ  
اسلام میں آئی روزہ رکھنے اور روزہ نہ رکھنے میں اختیار دیا گیا تھا چنانچہ ان کے بعد یہ قول ہے کہ "فہم  
نہد مسکیر الشہر فی صومہ" سے منسوخ ہو گیا۔ اور منسوخ سے سندیں ہر میں۔ ہر ماہ دینی رتبہ مدعی  
علیہ دہانت میں اس کا جواب یہ ہے اگرچہ یہ آیت بڑھے آدی کے حق میں آتی ہے جیسا کہ بعض سلفین طرف  
گئے ہیں تو یہ ظاہر ہے۔ اور اگر یہ آیت مبارکہ تفسیر کے حوالہ میں تاروں ہونی سے قیاس بھی یہ مسئلہ اس طرح ہے کہ  
بوز حاتم آدی روزہ نہ رکھے اور فدیہ دے اس لیے کہ منسوخ ہونا صرف اس شخص کے حق میں ہے جو روزہ رکھنے پر  
قادر ہے۔ تو شیخ فانی اپنے حال پر ہی رہا جیسا کہ ہے۔

علامہ محمد بن محمود باہر قی کے قول کے مطابق آیت مبارکہ کا عدم نسخ میں بعض سلف کا قول ہے (مٹ سلف اس کے خلاف  
ہیں)۔

چنانچہ میں نے ابن ہمام ابو حنیفہ ثانی رحمۃ اللہ علیہ کے قول کی محنت نہیں کی۔ وہ خود بھی یہ تسلیم کر رہے ہیں کہ حضرت ابن  
عباس رضی اللہ عنہما کی روایت ظاہر قرآن کے مخالف ہے کیونکہ کتاب اللہ کی حکم میں یہ ثابت ہے کہ میں بھی جیسا کہ  
تو شیخ شاذلی نے اپنی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ "لا" کو مقتدر مان لیا جائے تو فقہ سرب و ربوبیت سے سب ہو جائے  
گیں۔ بعد ازاں قوالی کے فرماں و ظاہر پر محکموں میں رکھا جائے تو بھی اس آیت کریمہ سے بدست انھیں شیخ فانی کا فدیہ ثابت ہے اور  
اس ختم ہوا ثابت انھیں منسوخ ہونا ثابت ہے ضروری نہیں کہ جو حکم است انھیں سے ثابت ہے وہ بھی منسوخ ہو۔ چنانچہ  
مہنت میں ہے اس آیت مقدمہ سے بڑھے آدی اور بوز بھی عورت جو آئندہ روزہ نہ رکھنے کی طاقت نہ رکھتے ہوں اس کا فدیہ اس  
آیت کریمہ سے ثابت ہے بعد اس اعتبار سے ہم ابن ہمام رحمۃ اللہ علیہ کے خلاف نہیں کیونکہ وہ بھی شیخ فانی پر فدیہ قرآن سے  
ثابت کرتے ہیں اور ہم بھی یہی کہتے ہیں کہ شیخ فانی پر فدیہ ثابت ہے انھیں سے ثابت ہے تو اختلاف نہ رہا۔ کیونکہ اصل مسئلہ شیخ  
فانی کے فدیہ ہے اس سے امام مالک اور قدامتوں میں امام شافعی و امام حنابلہ کی نفی انکار کرتے ہیں اور کہتے کہ شیخ فانی اس  
مذہب کے مشاہد ہیں اور اس آیت رخصت ہو گیا جس طرح اس پر فدیہ نہیں کی طرح شیخ فانی پر بھی فدیہ نہیں۔ اور ہم عمرہ  
قوالی شیخ فانی کے فدیہ کے وجہ ہونے کے قائل ہیں اور است انھیں سے یہ فدیہ ثابت ہے اس لیے ہم احناف کے خلاف  
نہیں۔ ہم صرف یہ کہتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی قرأت شاذلہ کے اعتبار سے اس آیت کریمہ کو منسوخ نہ ماننا

[illegible]

۱۔ تہذیبِ جدید جلد ہفتم، صفحہ ۸۵، مکتبہ انجمن اہل حق، لاہور، ۱۹۷۲ء۔ تہذیبِ اسلام جلد ۶، ص ۲۵۳، دارالکتاب احلیہ بیروت)  
امام بخاری نے عبدالرحمن بن ابی بکر کی جو حدیث راویت کی ہے وہ یہ ہے۔

وفى اس سفير حدث لاعمش حدث عمرو بن مرة حدثنا اصحاب محمد ( صلى الله عليه وآله وسلم ) عن ابن ريسان فشق عليهم فكان من اضعف كل يوم مسكياً ترك الصوم من يطيقه ورخص لهم في ذلك فاستحبوا " وان تصوموا حبر لكم " فامرو بالصوم ٥

(فتح الباری، جلد 4، ص: 178، مطبوعہ دارالعرفان دہلی)

ابن نمیر (عبد اللہ) نے کہا ہم سے اعمش نے یہاں۔ انہوں نے کہا ہم سے عمرو بن مروان نے بیان کیا انہوں نے کہا ہم سے ابن ابی سنی (عبد الرحمن) نے بیان کیا۔ انہوں نے کہا ہم سے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اصحاب نے بیان کیا کہ رمضان نازل ہوا تو لوگوں پر اس کے روزے رکھنا دشوار ہوئے۔ ان میں سے کوئی ہر دن کے بدلے ایک مسکین کو کھانا کھاتا اور روزہ چھوڑ دیتا۔ اور ان کو اس میں رخصت دی گئی تھی۔ تو اس آیت ”و ان تصوموا خیر لکم“ نے منسوخ کر دیا اور صحابہ پر مکرور روزہ رکھنے کا حکم دیا گیا۔

عبدالرحمن بن ابی بکرؓ کو اصحاب نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ثابت کر رہے ہیں۔ آپ نے صحابہ کرام میں کسی ایک یا چند کی تخصیص تعیین نہیں کی۔ بلکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اصحاب نے یہ بیان کیا تو ظاہر حدیث سے ثابت ہوتا ہے۔ ان کو بیان کرنے والے صحابہ کرام کی تعداد بہت زیادہ ہے اگر زیادہ نہ سکی تو ایک سو بیس 120 صحابہ کرام کا اجماع تو ثابت ہے۔

اس سے بڑھ کر اور کوئی دلیل اقویٰ وارث ہو سکتی ہے کہ آیت مبارکہ ”وعلی الدین بطبقوہ“ منسوخ نہیں ہے۔



... الدین جی رحمتہ اللہ علیہ کا قول

فوقه مسحوا و قالوا اني نرى الله عز وجل و على الذين يصفونهم قد بدى عذابهم  
فانهم من الذين هم في عذابهم و قد بدى عذابهم و قد بدى عذابهم و قد بدى عذابهم  
فانهم من الذين هم في عذابهم و قد بدى عذابهم و قد بدى عذابهم و قد بدى عذابهم

و بابت آیت مبارکه «و عسی الدین یطبقوه قدمه طعام» ممکن است این دو تفسیر شود، و در مصاحف تواتر  
در روایت آمده، و آنکه حتی کسی که بعد از آیت در آن تفسیر است و آنکه منسوخ است.

[illegible]



کوئی کتاب کے مطابق یہ آیت منسوخ ہے۔ پھر صحابہ کرام نے اس میں بھی اختلاف کیا ہے کہ یہ اس آیت مبارکہ سے کچھ باقی ہے جو منسوخ نہیں ہوئی۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اور جمہور سے روایت ہے کہ فد یہ ایہ کا علم شخص پر باقی ہے جو بوجہ بڑھاپا روزہ رکھنے کی طاقت نہیں رکھتا (معلوم ہو آیت منسوخ ہے یا نہیں فد یہ ایہ کا علم روزہ سے آدمی کے لیے باقی ہے) اور سلف میں سے ایک جماعت نے وراثہ مائیک، ابو ثور، اور دواؤں کی طرف سے یہ فد یہ تمام کا تمام منسوخ ہے۔ اور بوڑھے آدمی پر جبکہ وہ روزہ رکھنے کی طاقت نہ رکھتا ہو فد یہ نہیں ہے۔ وراثہ مائیک کے نزدیک اس کے لیے فد یہ دینا مستحب ہے۔ واجب نہیں اور حضرت قتادہ بن عامر نے کہا اس بوڑھے شخص کے لیے رخصت تھی جو روزہ رکھنے کی طاقت رکھتا تھا پھر یہ اس کے حق میں منسوخ تھی۔ اور ابو ثور کا شخص باقی رہا جو روزہ رکھنے کی طاقت نہ رکھتا ہو۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما وغیرہ نے فرمایا یہ آیت کریمہ میں مریض اور بوڑھے شخص کے حق میں مارل ہوئی جو روزہ رکھنے پر قادر نہیں۔ چنانچہ ان کے نزدیک یہ آیت مخصوص ہے۔ یلین مریض شعیب ہو جائے تو وہ روزہ کی قضاء کرے۔ اکثر صحابہ کے نزدیک مریض پر فد یہ نہیں ہے۔ زید بن اسلم، امام ربیع، اور امام مالک کے نزدیک یہ آیت محکم ہے۔ اور یہ آیت مریض کے حق میں مارل فرمائی وہ بوجہ مرض روزہ افراز کرے پھر تندرست ہو جائے اور دوسرے رمضان تک روزے کی قضاء نہ کرے اس پر لازم ہے کہ وہ روزہ اور رمضان کے روزے رکھے پھر اس کے بعد گزشتہ سال کے روزے کی قضاء کرے اور ہر دن کے بدلے یہ میں "ایک ماہ کلو" گندم دے اور اس کی مرض دوسرے ماہ رمضان تک رہی اس پر فد یہ نہیں فقط روزہ کی قضاء ہے۔ حضرت امام حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا "یطبقوہ" میں ضمیر فد یہ دینے کی طرف راجع ہے نہ یہ کہ یہ آیت منسوخ ہو یا چنانچہ ان کے نزدیک یہ آیت مبارکہ عام ہے۔

امام قسطلانی میاں رحمۃ اللہ علیہ نے اس آیت کریمہ کے متعلق جملہ اقوال نقل فرمادیے وراصف کے نزدیک اس شخص پر روزہ قضاء کی وجہ سے اس نے پتہ رمضان کے روزے کی قضاء کو دوسرے رمضان تک موخر کیا۔ وہ دوسرے ماہ رمضان سے اس کے لیے چاہے۔ بعد پتہ ماہ رمضان کے روزوں کی قضاء کرے اس پر فد یہ نہیں ہے کیونکہ وہ وقت روزہ قضاء کا وقت ہے اس لیے اس پر صرف قضاء ہی واجب ہے فد یہ نہیں۔

امام زبیری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا یہ آیت کریمہ منسوخ ہے اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا قول قرأت شاہ نے جیسا کہ امام زبیری نے بیان کیا ہے۔ امام ابو نعیم رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا یہ کہنا کہ "فعلیہ من اباء احمر" کے ساتھ فقط نماز کی ہے۔ اور چھ احادیث کا عطف موقوف ہے۔ نہیں بعض کا یہ قول ہے کہ یہ قرأت شاہ میں ہے ہذا قرأت شاہ میں ہے اس لیے اس کے ساتھ احادیث کی قرأت نہیں کی ہے۔

اس لیے میں کہتا ہوں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی یہ قرأت شاہ ہے جو قرآن میں نہیں جماعت کے امام ہیں

مذہب کے یہ نکتہ ہیں جو شرع سے

وہی الشافعیہ اس میں و ماحدہ و حکیمہ و عسی بدس موقوفہ و موقوفہ  
میں موقوفہ موقوفہ موقوفہ موقوفہ موقوفہ

میں موقوفہ موقوفہ موقوفہ موقوفہ موقوفہ

یعنی علی الذین "موقوفہ" الی آخرہ۔ تاکہ میں مجاہد اور محمد بن قاسم شافعی سے ہے۔ اور قاسم  
نہ سیر۔ یہ وہی ہے جو شرع سے ہے۔ یہ قاسم نہیں ہے اور بنی خیر۔ واللہ اعلم  
بالصواب۔

مذہب کے یہ نکتہ ہیں جو شرع سے ہے۔ تاکہ میں مجاہد اور محمد بن قاسم شافعی سے ہے۔ اور قاسم  
نہ سیر۔ یہ وہی ہے جو شرع سے ہے۔ یہ قاسم نہیں ہے اور بنی خیر۔ واللہ اعلم  
بالصواب۔

"فمن تطوع حیراً" جو پختہ حرف سے نیکی زیادہ دے یعنی فدیہ میں ضافہ تو وہ اس کے لیے اصل فدیہ سے  
بہتر ہے۔

یہ نکتہ ابن رازی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں

ما قولہ "فمن تطوع حیراً" فہو حیرلہ "فلیہ وجوہ" ۵

(تفسیر یہ ج 5، ص 82، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ طرابلس)

خدا تعالیٰ کے اس قول "جو پختہ حرف سے نیکی زیادہ دے تو اس کے لیے بہتر ہے" اس میں چند وجوہ ہیں۔ ان میں  
سے اول یہ کہ وہ ایک مسکین کو دے گا، یا زیادہ مسکینوں کو۔ دوم یہ کہ قدر واجب سے ایک مسکین کو زیادہ کھانا  
دے گا۔ سوم یہ کہ وہ اپنی رحمت اللہ علیہ سے فدیہ جو شخص فدیہ بھی دے اور روزہ بھی رکھے یہ اس کے لیے بہتر ہے۔  
ابو عبد اللہ محمد بن احمد قسطلانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں

الرابعة - قوله تعالى "فمن تطوع حیراً" فہو حیرلہ "فال ابن شہاب من اراد الاطعام مع  
الصوم" ۵ (تفسیر قسطلانی مجلد ۱، ص ۵۴)

چوتھا مسئلہ اللہ عزوجل کا فرمان "فمن تطوع حیراً" ابن شہاب نے فرمایا جو شخص روزہ رکھنے کے ساتھ  
مسکین کو طعام دے یہ اس کے لیے بہتر ہے۔

مجاہد نے کہا جو شخص ایک (اٹکل) سے زیادہ ایک مسکین کو طعام دے۔ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت  
ہے "فمن تطوع حیراً" جو ایک سے زیادہ مسکینوں کو کھانا کھائے تو وہ اس کے لیے بہتر ہے۔ اس کو دارقطنی نے ذکر کیا ہے

روزہ رکھنا

اور اس میں سے کئی چیزیں ہیں۔

لَا تَطَارِعُ الْعِدِيَّةَ اِنْ اِنْصَامُ حَبْرُ لَكُمْ وَ اِنْ لَصِبَهُ حَبْرُ لَكُمْ وَ كَذَلِكَ هُوَ اَمْرٌ مِّنْ

پانچویں مسئلہ: صدقہ کا فرمان: تمہارے لیے روزہ رکھنا واجب ہے۔ یعنی تمہارے لیے روزہ رکھنا۔ اور  
 طعن کی بنیاد یہ ہے کہ یہ روزہ رکھنے سے ماخوذ ہے۔ اور یہ علم منسوخ ہونے سے پہلے تھا۔ اور بعض  
 نے یہ کہہ کر مریض میں اثر مشقت نہ دیا۔ تو تمہارے لیے روزہ رکھنا بہتر ہے۔ تو اس بعد پر روزہ کی ترقیب واجب ہے  
 یعنی یہ جان لو اور روزہ رکھو۔

امام محمد بن رازی فرماتے ہیں:

اِنْ اَقُولُهُ اِنْ تَصُومُوا حَبْرُ لَكُمْ اَوْ لَعْنَةُ وَ حَبْرُ اِنْ تَوَارَ مَذْكَور

اللہ تعالیٰ کا فرمان تمہارے لیے روزہ رکھنا بھلا ہے۔ اس میں چند وجوہ ہیں۔

اول: یہ ان لوگوں کے ساتھ خطاب ہے جو روزہ رکھنے کی طاقت رکھتے تھے تو اس کی تقدیر یوں ہوگی۔ اسے روزہ کی طاقت  
 رکھنے والو تم مشقت کو برداشت کرو اور روزہ رکھو یہ تمہارے لیے فائدہ سے بہتر ہے۔

دوئم: یہ خطاب ان سب کے ساتھ ہو جو آیت کریمہ میں مذکور ہیں۔ یعنی مریض، مسافر اور جو روزہ رکھنے کی طاقت رکھتے  
 ہوں۔ اور یہ وجہ اولیٰ ہے۔ اس لیے کہ لفظ عام ہے اور نہ عزوجل کے اس فرمان "وَعَلَى الَّذِينَ بَطَلُوا" کے ساتھ  
 متصل ہونے کی بناء پر یہ لازم نہیں آتا کہ اس کا حکم اس کے ساتھ مختص ہو۔ اس لیے کہ لفظ عام ہے اور کل کی طرف رجوع  
 کرنے میں کوئی منافات نہیں۔

سوئم: یہ کہ اللہ عزوجل کے فرمان "وَ اِنْ تَصُومُوا حَبْرُ لَكُمْ" اس آیت مبارکہ کا عطف پہلی آیت مبارکہ پر ہو۔ اور تقدیر  
 یہ ہے "كَتَبَ عَلَيْكُمْ الصَّوْمَ" تم پر روزے فرض کئے گئے۔ اور تمہارے لیے روزہ رکھنا ہی بہتر ہے۔ یعنی ابوحیان  
 اندکی نے فرمایا کہ یہ وجہ بہت بعید ہے کہ اس کو پہلی آیت "كَتَبَ عَلَيْكُمْ الصَّوْمَ" کے ساتھ تعلق یا جا۔  
 ابوحیان اندکی لکھتے ہیں قرأت ابی بن کعب میں "الصَّوْمُ حَبْرُ لَكُمْ" ہے۔ "وَالْمَرْءُ اِنْ اَمَّ طَيْبَةً فَقَدْ اَتَى  
 سَبًّا" اور محشر کی آیت "قُلْ يَا بَنِي آدَمَ لَصِيَامُ حَبْرُ لَكُمْ" ہے اور خطاب روزہ کی طاقت رکھنے والے کے لیے ہے۔  
 ہے۔ یعنی اسے روزہ رکھنے کی طاقت رکھنے اور روزہ رکھنا تمہاری ہے۔ فقہاء اور فقہاء یہ کہتے ہیں۔ یہ خطاب مریض اور  
 مسافر کے لیے ہے۔ یعنی اسے مریض اور مسافر روزہ رکھنا تمہارے لیے فقہاء اور فقہاء کے لیے ہے۔ اور فقہاء کو یہ کہہ  
 دیا کہ یہ خطاب مطہقین، مقیمین کے لیے ہے۔ یعنی جو وہ روزہ کی طاقت رکھتے ہیں اور تمہارے لیے ہے۔ یہ روزہ رکھنا











میرا فقر کا پتلا مجھے ہے۔

یہاں سے لے کر پورے ملک کے لوگوں کو یہ بات پتہ چلی کہ اگر ہم اپنے ملک کو بچانے کے لیے  
اپنے ملک کے لوگوں کو بچانے کے لیے اپنی جانیں قربان کر دیں تو ہمیں کبھی  
موت نہیں ملے گی۔ یہاں سے لے کر پورے ملک کے لوگوں کو یہ بات پتہ چلی کہ اگر ہم اپنے ملک کو بچانے کے لیے  
اپنے ملک کے لوگوں کو بچانے کے لیے اپنی جانیں قربان کر دیں تو ہمیں کبھی

یہ سب کے سب، خاص و عوام، شخص و قوم، میں سے ہوگا جس کی شہادت آدمی کی جائے اور ان لوگوں میں سے ہر قسم کے تعلق سے ہر آدمی کے لئے ہوگا اور وہ اپنے آپ میں روزہ افطار نہ کرے۔

اس کے بعد معذرت چاہیے۔ اگرچہ نہ دیکھیں تو بھی وہی دوسری گواہی قبول نہ کی گئی اس پر روزہ رکھنا لازم ہے اور اگر  
اس کے دل کا روزہ رکھنا پس کے قصہ ہے بخار نہیں۔ دوسری طرح اگر کسی نے تہماہ رمضان کا چہرہ دیکھا اور شہادت  
دی کہ اس سے چہرہ دیکھا۔ اس کی شہادت قبول نہ کی گئی۔ اس پر بھی لازم ہے کہ وہ روزہ رکھے اگر اس نے اس دن کا  
روزہ رکھا اس پر بھی یہ نفی قصہ نہ رہے۔ اگر کسی شخص نے قاضی کے شہادت رد کرنے سے قبل (یعنی قاضی نے اس  
کی شہادت رد کی تو اس میں تہماہ مختلف ہے اور صحیح قول یہی ہے کہ اس پر بخارہ واجب نہیں۔

مکمل

اگر کسی شخص نے یہ کہہ دیا کہ میں نے اپنے پاس کوئی قاضی، خیر و نہیں ہے اگر وہ آدمی شہدہ ہو تو لوگ اس کی شہادت پر روزہ اور محرم چاند میں پندرہ کیلئے نہ ہو، یہ تو روزہ افطار کرنے میں کوئی حرج نہیں۔

✱ ✱ ✱

جب ان کو سے ایک شہادت ملی تو پھر 30 دن سے روزے رکھے اور ان کو حید لفظ کا چاند نظر نہ آیا تو امام ابوحنیفہ دہ  
ماہ ایسا غصہ نما کر کے قوں کے مطابق روزہ اپنے رند بریں در یک اور روزہ رکھیں اس لیے کہ انہوں نے روزہ افطار کیا تو  
صرف ایک شہادت پر روزہ اپنے رند بریں گئے (یہ حدیثوں نے ایک آئین کی شہادت پر ماورمضرت کا روزہ رکھا تھا) ورفطر میں  
ایک آئین کی شہادت تحت جتنی صحت نہیں رہتی۔ وجب انہوں نے دو آدمیوں کی شہادت پر روزے رکھے اور روزہ  
افطار کیا جبکہ انہوں نے تمیں 30 دن کے روزے چرے کر لیے ہوں۔



۱۰۰۰ حج تمتہ امدادیہ کے قریب عیداعطر سے چار دھیمیں اور جمعہ کی شہادت کے وقت قیام کے بعد وہ یہ  
 راتیں انہوں نے شہر سے ملایا اور کی جگہ چاند دیکھا ہے۔ اس کی شہادت یہ ہے۔ مومن نے شہر میں چار دھیمیں اور شہر  
 کے رات کے بعد یہ راتیں قیام میں ایک یا دو شخصوں کی شہادت قیام کے بعد ایک ہوا ہے کہ شہادت قیام کی  
 جائے جن کا جھوٹ پر مجتمع متصور نہ ہو۔

مسئلہ

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ سے نوادر میں ہے جب شہر والوں نے بغیر چاند دیکھے تھا نہیں 28 دن کے روزے رکھے پھر انہوں  
 نے شوال کا چاند دیکھ لیا۔ علماء کرام فرماتے ہیں اگر انہوں نے شعبان المعظم کے چاند کی رویت کے میں 30 دن شمار کیے اور  
 ماہ رمضان المبارک کا بوجہ موسم امیر آلود ہونے کے چاند نہ دیکھا۔ وہ ایک روزہ کی قضاء کریں۔ اور انہوں نے انیس 29  
 روزے رکھے پھر انہوں نے ماہ شوال کا چاند دیکھا ان پر روزہ کی قضاء نہیں کیونکہ انہوں نے ایک مہینہ مکمل کر لیا ہے۔

مسئلہ

اگر ایک شہر والوں نے چاند دیکھنے کی بنا پر تمیں روزے رکھے اور دوسرے شہر والوں نے انیس 29 روزے رکھے اور  
 جب انیس 29 روزے رکھنے والوں کو معلوم ہو گیا کہ فلاں شہر والوں نے چاند کے دیکھنے پر تمیں روزہ رکھے ہیں۔ تو انیس 29  
 روزے رکھنے والے ایک روزہ کی قضاء کریں۔ اور ظہر روایت میں مطاع کے اختلاف کا متبر نہیں۔ اس طرح تمیں روزے  
 طوکی نے ذکر کیا ہے۔

مسئلہ

اور بعض نے کہا مطالع کا اختلاف معتبر ہے۔ ایک شہر والوں نے ماہ رمضان المبارک کا چاند دیکھا تو انہوں نے انیس  
 29 دن کے روزے رکھے تو کچھ دھیمیں نے انیسویں روزہ میں شہادت دی کہ فلاں شہر والوں نے ترستے پہلے ایک دن فلاں  
 رات فلاں شہر میں ماہ رمضان المقدس کا چاند دیکھا اور انہوں نے روزہ رکھا۔ اور آج 28 دن قیام 30 ہے۔ چنانچہ انیس  
 29 روزہ رکھنے والوں نے اس رات کو چاند نظر نہیں آیا درآسمان بھی برآلود نہیں تو ان سے بے کمال روزہ ترک کرنا جائز نہیں  
 اور نہ ہی وہ اس رات کی تراویح ترک کریں۔ اس سے کہ ان دنوں نے یہ کوئی نہیں دیکھا ہے اور نہ ہی  
 انہوں نے دوسرے دھیمیں کی شہادت پر گواہی دی۔ انہوں نے صرف دھیمیں کے چاند دیکھنے کی حکایت کی ہے۔  
 اس سے معلوم ہوا کہ مومنین کو ہر مصلحت یا نفع سے سوا کوئی اور شہادت پر گواہی دینا جائز نہیں ہے۔ چنانچہ اس خبر کی بنا پر روزہ فسخ کرنا جائز نہیں۔  
 سے یہ شہادت نہیں بدلتی و حکایت ہے۔ چنانچہ اس خبر کی بنا پر روزہ فسخ کرنا جائز نہیں۔



مسئلہ

ہائی شخص ماہ رمضان میں مجنون ہو گیا پھر اپنی راتوں بعد سے ماہ رمضان سے غرض میں فاقہ ہو تو اس پر اس مہینہ کی قضا واجب ہے اس ماہ رمضان میں دو پاگل ہو اور اس ماہ رمضان کی قضا واجب ہے۔ اس میں سے افاقہ ہو اور اس کے درمیان نذر کے ہوئے جتنے سال بھی ہیں ماہ رمضان کی قضا واجب نہیں ہے۔

مسئلہ

ایک شخص ماہ رمضان کا پورا مہینہ حالت جنوں میں رہا اس پر قضا واجب نہیں۔ اور اگر اس پر پورا ماہ رمضان کا مہینہ غشی طاری رہی تو اس پر قضا ہے۔ امام حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں جیسے پورا ماہ رمضان جنوں کی حالت میں رہے وہ اسے پر قضا نہیں اسی طرح پورا ماہ بحالت غشی رہے وہ اسے پر بھی قضا نہیں ہے۔

## ماہ رمضان کے روزہ کی نیت کا بیان

مسئلہ:

۱۔ روزے نزدیک صرف نیت کرنے سے ہی روزہ میں داخل ہو سکتا ہے اور امام زفر رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جب روزہ روزہ صحیح ہے ماہ رمضان کے دن میں مقیم ہے تو اس کا روزہ و جانیت صحیح ہے۔ اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ماہ رمضان کے پورے مہینہ کی ایک ہی نیت کرنا کافی ہے۔ پھر ہمارے نزدیک ماہ رمضان کے ہر روز کی نیت کرنا ضروری ہے۔ میں نے روزہ کی نیت کے مسائل اوائل کتاب میں باور کمال اور باحوالہ بیان کئے ہیں وہاں آپ اس مسئلہ کو اچھی طرح سے دیکھ سکتے ہیں۔

مسئلہ:

۲۔ رمضان المبارک کے روزے اور نذر معین (جیسے کہے ہیں رجب کے روزے رخصوں گا) کے روزے در تمام اقل روزے جیسے عاشورا کا روزہ، عرفہ کا روزہ، جمعہ کا روزہ، ہر سوموار اور جمعرات کا روزہ وغیرہ ان سب روزوں میں غروب آفتاب کے بعد سے سے قبل از زوال تک روزہ کی نیت کر سکتے ہیں۔ اور جن روزوں میں رات و ہی نیت ضروری ہے جیسے ماہ رمضان کے قضا روزے۔ روزہ بخارست، نذر مطلق وغیرہ ان کے روزے۔ ان سب روزوں میں رات کے وقت ہی نیت کرنا ضروری ہے اس اگر طلوع فجر کے بعد ساتھ ہی نیت کر لی تو بھی جائز ہے۔ لیکن رات کی نیت کرنا افضل ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ ماہ رمضان کے روزے۔ نذر معین کے روزے اور نفل روزے کے وقت کا قیمن ہے بخلاف دیگر روزوں کے ان کے وقت کا قیمن وہ جب چاہیں کر سکتے ہیں تو اس لیے ان کی نیت رات کو کرنا ہی افضل ہے۔

4

[illegible]

میں نے یہ سوچا کہ میں نے اس وقت تک نہیں دیکھا تھا کہ جس نے اسے  
 دیکھا ہے، اس نے اسے دیکھا ہے، اس نے اسے دیکھا ہے۔

وہ ہذا جس کے سبب روزہ و فتنہ رگڑنا مباح اور اس کے متعلقہ احکام

—

وہ شخص اترتا ہے۔ اسے روک دیتے ہیں تو اس کی آنکھوں میں دھواں نکلتا ہے۔ یہ اس کو بہت سخت بخیر ہو جائے گا اور روزِ واقفہ رکھے۔

حضورِ اقدس پائے ان محبتِ سب ان کو روبرو رکھیں اور اچھے سے اپنی جان یا بچے کی ہلاکت کا خوف ہو تو وہ روزہ نہ  
رہیں اس پر صرف روزوں قصاوتِ فدیہ نہیں جیسا کہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب ہے۔

—

وہ دن جب ملک پاتے، اپنے بھونے سے مزور ہو جائے اور اس حال کو پہنچ جائے کہ اس کو اپنی جان کی ہدکت کا خوف ہو تو اور وہ دیکھ کر اس پر افسوس ہو جائے۔

—

جب کسی کو باپ سے اس بات پر پختہ ہونے کے لیے روزِ افطارِ مردیہ عطا فرماتے ہیں اگر یہ دوا اس کے لیے نالغ ہے، ورنہ نفع نہیں۔

سب شخص نے ۱۰ رمضان میں روزہ رکھا تو اس کے یہ کھڑے ہو کر نماز پڑھنا ممکن نہیں اور اگر وہ روزہ نہ رکھے تو  
 ہمارے ہر ماہ پر یہ ممکن ہے تو وہ شخص روزہ رکھے اور بیخبر نماز دکرے اور دونوں عبادتوں کو جمع کر لے۔

مسئلہ

ایک شخص و باری کا بن رہتا ہے تو اس نے اس نکلن پر روزہ افطار کیا۔ آج اس کی مرضی کا ہے۔ اور اس کی اس کو  
 واپس لانا ہے۔ اور یہ ہے۔ اسی طرح جب کی عورت نے اس نکلن پر روزہ نہ رکھا۔ آج اس سے بیض ہوتی ہے۔ اور اس عورت  
 اس دن بیض نہیں آیا تو اس عورت پر غارہ ہوگا۔ اس سے کہ اس نے اس دن میں روزہ افطار کیا جس میں شہادت نہیں  
 ہے۔ حد مد روزہ جندی فرمائی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ہمارے مولا امام رضی اللہ عنہ نے فرمایا یہ اس وقت سے جب اس نے روزہ  
 کی نیت کی پھر طلوع فجر کے بعد افطار کر دیا۔ اور اگر اس نے اس دن کے روزہ کی نیت ہی نہیں کی تو اس پر صرف قضاء ہے غارہ  
 نہیں۔

مسئلہ

مسافر کو جب دایا کہ وہ اپنے گھر کوئی چیز بھول آیا ہے تو پھر وہ واپس اپنے گھر آیا تو روزہ توڑ دیا پھر وہ سفر کے لیے نکلا  
 اس پر قیاس کا کفارہ ہے۔ جب اس نے سفر کو چھوڑا اور گھر واپس آیا اور روزہ افطار کیا تو وہ کھانے کے وقت مقیم ہے۔ اور ہم یہاں  
 قیاس پر عمل کرتے ہیں۔

مسئلہ

نفل روزہ رکھنے والے جب وہ اپنے کسی بھائی کے گھر گیا تو اس نے اس کو کھانے کی دعوت دی۔ تو اس دعوت کے قبول کرنے  
 میں کوئی حرج نہیں یعنی اس کو نفل روزہ چھوڑ کر اپنے بھائی کے ساتھ کھانا چاہئے۔ ہاں اگر اس نے ۱۰ رمضان المبارک کے قضاء  
 کا روزہ رکھا ہے تو پھر اس کے لیے کھانا مکروہ ہے۔

مسئلہ

اگر کسی نے قسم کھائی کہ اگر خدا نے روزہ افطار نہ کیا تو اس کی عورت کو طلاق ہے۔ فلاں نے نفل روزہ رکھا ہوا ہے تو وہ  
 اپنے بھائی قسم کھانے والے کے حق میں روزہ افطار کرے۔ اور اگر خدا نے ۱۰ رمضان کے قضاء کا روزہ رکھا ہوا ہے تو پھر وہ  
 روزہ افطار نہ کرے۔

مسئلہ

اگر کسی نے مرض کی وجہ سے روزہ افطار کیا تو اس پر قضا ہے۔ فدیہ دینا جائز نہیں اور اگر وہ مریض شہادیت سے  
 پہلے مر گیا تو اس پر کچھ نہیں ہے۔ کیونکہ اس نے دوسرے دنوں کی گنتی نہیں پائی۔ اور اس کو فدیہ سے متعلق وصیت کرنا جائز ہے۔  
 اور ہمارے نزدیک میت کے تیسرے حصہ مال سے وصیت کرنا جائز ہے۔ اور اگر اس نے وصیت نہیں کی تو اس کے ورثاء نے  
 میت کی طرف سے صدقہ کر دیا تو جائز ہے۔ اور ہمارے نزدیک میت کی وصیت کے بغیر فدیہ دینا جائز نہیں اور امام شافعی رحمۃ





## روزہ دار کے لیے جو مکروہ اور جو مکروہ نہیں

مسئلہ

روزہ دار کے لیے گوند کا چبنا مکروہ ہے اس لیے کہ یہ بد ضرورت روزہ کے فساد کے لیے حرج ہے۔ اور یہ مکروہ ہے۔ اور یہ ان کے روزہ کو فاسد نہیں کرتا۔ بعض نے کہا یہ اس وقت ہے جبکہ وہ گوند سفید ہو اور دوسرے نے چبایا ہو۔ جبکہ دوسرے نے اس گوند چبایا ہو یا گوند سیاہ رنگ کی ہو تو اس کا روزہ فاسد ہو جائے گا۔ اس لیے کہ سیاہ گوند قہقہہ میں پہنچ جاتی ہے۔

مسئلہ

عورت کا بچے کے لیے کھانا چبانا مکروہ ہے جبکہ اس کی ضرورت نہ ہو اس طرح عورت کا زبان سے کوئی چیز چکھنا بھی مکروہ ہے کیونکہ اس میں روزہ کے فساد کی تعریف ہے۔ اور بعض نے کہا اس عورت کا خاوند بد خلق ہو تو اس کا پتی بانڈی سے شور یا کو چکھنا جائز ہے۔ اور اس میں کوئی حرج نہیں۔

مسئلہ

روزہ دار کے لیے خریدتے وقت شہد اور تیل کا چکھنا تاکہ جید کو ردی سے پہچان سکے مکروہ ہے۔

مسئلہ

روزہ دار کے لیے ستاروں کے طلوع ہونے سے پہلے روزہ افطار کرنے میں جلدی کرنا اور سحری میں تاخیر کرنا مستحب ہے۔ کیونکہ اس سے متعلق آثار وارد ہوئی ہیں اور بارش و آندھن افطار میں جلدی کرنا مستحب نہیں ہے۔ اور جب تک اس کے طعن میں یہ غائب نہ آجائے کہ سورج غروب ہو چکا ہے تو چھ مؤذن مغرب کی اذان دے دے۔

مسئلہ

ہمارے نزدیک صبح و شام شک اور تر مسواک کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک یہ مسواک کرنا مکروہ ہے۔ اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک پانی سے تر مسواک کرنا مکروہ ہے کیونکہ اس میں بد ضرورت مزہ میں پانی داخل کرتا ہے۔ اور خط ہر روایت میں پانی سے تر مسواک کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ کیونکہ مقصد منہ کی تطہیر ہے۔ اور یہ کمال کرنے کے قائم مقام ہوگا۔ اور تروتازہ تر مسواک کرنا قمار کے نزدیک اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔



سے روزہ رکھنا یا نہ رکھنا یا کب۔

مسئلہ: اگر کسی نے روزہ رکھنا شروع کیا اور اس وقت میں اس کی حالت ایسا ہو گئی کہ اس میں نقص ہو جائے یا اس کی حالت ایسا ہو جائے کہ اس کو روزہ رکھنا مشکل ہو جائے تو اس کو روزہ رکھنا چاہیے۔ اگر اس کی حالت ایسا ہو جائے کہ اس کو روزہ رکھنا مشکل ہو جائے تو اس کو روزہ رکھنا چاہیے۔ اگر اس کی حالت ایسا ہو جائے کہ اس کو روزہ رکھنا مشکل ہو جائے تو اس کو روزہ رکھنا چاہیے۔

مسئلہ: اگر کسی نے روزہ رکھنا شروع کیا اور اس وقت میں اس کی حالت ایسا ہو گئی کہ اس میں نقص ہو جائے یا اس کی حالت ایسا ہو جائے کہ اس کو روزہ رکھنا مشکل ہو جائے تو اس کو روزہ رکھنا چاہیے۔ اگر اس کی حالت ایسا ہو جائے کہ اس کو روزہ رکھنا مشکل ہو جائے تو اس کو روزہ رکھنا چاہیے۔ اگر اس کی حالت ایسا ہو جائے کہ اس کو روزہ رکھنا مشکل ہو جائے تو اس کو روزہ رکھنا چاہیے۔

مسئلہ: اگر کسی نے روزہ رکھنا شروع کیا اور اس وقت میں اس کی حالت ایسا ہو گئی کہ اس میں نقص ہو جائے یا اس کی حالت ایسا ہو جائے کہ اس کو روزہ رکھنا مشکل ہو جائے تو اس کو روزہ رکھنا چاہیے۔ اگر اس کی حالت ایسا ہو جائے کہ اس کو روزہ رکھنا مشکل ہو جائے تو اس کو روزہ رکھنا چاہیے۔ اگر اس کی حالت ایسا ہو جائے کہ اس کو روزہ رکھنا مشکل ہو جائے تو اس کو روزہ رکھنا چاہیے۔

## انہی بیڑوں سے روزہ فی سہ نہیں ہوتا

یہ ہے کہ اگر کوئی شخص روزہ رکھتا ہے تو اس کے لئے روزہ رکھنا ہی کافی ہے۔  
 اگر کوئی شخص روزہ رکھتا ہے تو اس کے لئے روزہ رکھنا ہی کافی ہے۔  
 بعض لوگ کہتے ہیں کہ روزہ رکھنا ہی کافی ہے۔

یہ ہے کہ اگر کوئی شخص روزہ رکھتا ہے تو اس کے لئے روزہ رکھنا ہی کافی ہے۔  
 اگر کوئی شخص روزہ رکھتا ہے تو اس کے لئے روزہ رکھنا ہی کافی ہے۔

یہ ہے کہ اگر کوئی شخص روزہ رکھتا ہے تو اس کے لئے روزہ رکھنا ہی کافی ہے۔  
 اگر کوئی شخص روزہ رکھتا ہے تو اس کے لئے روزہ رکھنا ہی کافی ہے۔  
 بعض لوگ کہتے ہیں کہ روزہ رکھنا ہی کافی ہے۔

یہ ہے کہ اگر کوئی شخص روزہ رکھتا ہے تو اس کے لئے روزہ رکھنا ہی کافی ہے۔  
 اگر کوئی شخص روزہ رکھتا ہے تو اس کے لئے روزہ رکھنا ہی کافی ہے۔  
 بعض لوگ کہتے ہیں کہ روزہ رکھنا ہی کافی ہے۔

یہ ہے کہ اگر کوئی شخص روزہ رکھتا ہے تو اس کے لئے روزہ رکھنا ہی کافی ہے۔  
 اگر کوئی شخص روزہ رکھتا ہے تو اس کے لئے روزہ رکھنا ہی کافی ہے۔  
 بعض لوگ کہتے ہیں کہ روزہ رکھنا ہی کافی ہے۔



نہایت کی طرف ایک قوت رال ہو گیا تو یہ قوت اپنی اپنی طرف سے وہ نہیں ہوگا۔ یہ سب راتوں میں ہوتا ہے اور رات کے آخر میں یہ مشہور ہے کہ یہ قوت رال کے لئے شہوت و پیرا ہوتی ہے۔

جب کسی نے چوپانے سے جماع کیا اور نزال نہیں ہوا۔ یہ مرد سے جماع یا اور نزال نہیں ہوا۔ یہ مشیت رنی کی اور نزال نہیں ہو یا فریق کے علاوہ رات وغیرہ میں جماع کیا اور نزال نہیں ہوا روزہ فاسد نہیں ہوگا اور اگر اس سب صورتوں میں رال ہو گیا تو روزہ فاسد ہو جائے گا۔ اور اس پر روزہ کی قضاء ہے غارہ نہیں۔ اس لیے کہ شہوت کا چوراہا صفت انسان کے ساتھ پایا گیا ہے۔ اور مشیت رنی کے متعلق صاحب فتاویٰ قاضی خاں فرماتے ہیں۔ یہ اگر کسی نے روزہ مفصل کے علاوہ دوسرے دنوں میں مشیت رنی کیا جائز ہے۔ فرماتے ہیں اگر بارادہ شہوت کیا تو جائز نہیں۔ اور اگر بارادہ تسلیین شہوت (تاکہ زنا وغیرہ سے بچ سکے) کیا تو عذر فرماتے ہیں ہم امید رکھتے ہیں وہ گنہگار نہیں ہوگا۔

مسئلہ:

اگر کسی کی منہ سے رال نکل کر جدا انقطاع ٹھوڑی تک آئی تو اس کو نکل گیا تو روزہ فاسد نہیں ہوگا۔

مسئلہ:

جب روزہ دار نے قتل کا دانہ جو اس کے دانتوں میں تھا نکل یا تو اس کا روزہ فاسد نہیں ہوگا۔ اور اگر اس نے قتل کا دانہ منہ میں ڈال کر نگھا تو اس کا روزہ فاسد ہو جائے گا۔ اور علماء کا اس کے وجوب کفارہ میں اختلاف ہے اور مختار یہی ہے کہ اس پر عذر ہے۔ اور کفارہ اس وقت ہے جب اس کو نگلے اگر اس نے قتل کا دانہ چبایا تو روزہ فاسد نہیں ہوگا کیونکہ چبانے سے وہ دانتوں سے ہٹ جاتا ہے اور وہ خوف تک نہیں پہنچتا۔

مسئلہ:

اگر کسی نے پانی میں غوطہ کھایا تو اس کے کان میں پانی داخل ہو گیا تو اس کا روزہ فاسد نہیں ہوگا۔ اور اگر اس نے کان میں پانی اٹھایا تو علماء کا اس میں اختلاف ہے اور صحیح قول یہی ہے کہ اس کا روزہ فاسد ہو جائے گا کیونکہ ایسا اس کے حوا کرنے سے پانی خوف تک پہنچا ہے اور اس میں بدن کی صدام معتبر نہیں۔

جن چیزوں سے روزہ فاسد ہو جاتا ہے اس کی دو قسمیں ہیں۔ ایک وہ جو صرف قضا کو واجب کرتی ہیں غارہ نہیں۔ دوم جن سے قضاء اور غارہ دونوں واجب ہوتے ہیں اور ان میں غلبہ و غروب کے مسائل بھی شامل ہیں۔

[illegible]

اس کی شہادت کے ساتھ پٹی بنی کہ: سر یہ تو سرِ سوگند یہ پٹی بیانی کو شہادت سے مس کیا اور انزل ہو گیا، اس پر قلم سے سبک دیکر یہ شہادت پور ہو: صفتِ حق کے ساتھ پیدائش ہے۔

نہیں کہیں اس سے کہ وہ سب سے زیادہ ہے۔ اس کے حقوق پر فرائض کی قضاء ہے غارہ نہیں۔

[illegible]

۔ غسل سے پہلے وہ یہ کہہ دیتی ہے کہ جماع یہ تو اس پر قضا ہے غارہ میں۔ اور روزہ رفقہ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ روزہ رفقہ نہیں ہے یہ روزہ دونوں نسیوں کے معنی میں ہیں۔ امر مستحب ہے ثبوت کا پورا کرنا یہی وجہ پر حاصل ہوا ہے۔ اور جماع سے پہلے سے۔ اور اس کی مثل روزہ کے قضا میں وقت امن کتاب۔ اور بھوتے والے میں حذر تو وہ اس کی طرف سے آیا ہے جس کا حق ہے۔ اور یہاں یہ بندہ کی طرف سے آیا ہے۔ اس لیے اس پر روزہ کی قضا واجب ہے غارہ میں۔

جب ایک مرد نے دوسرے مرد سے ایلاٹ کیا تو ان دونوں پر قضا اور غسل ہے انزال ہوا یا نہیں۔ اور اس فعل میں غارہ نہیں کیونکہ یہ قائم مقام اس جماع کے ہے جو فرج کے سواران وغیرہ میں ہوا۔ اور اگر دو عورتوں نے بھی مردوں جیسا ماہ رمضان میں غسل کیا اگر ان دونوں عورتوں کو انزال ہوا تو ان دونوں پر روزہ کی قضا اور غسل ہے اور اگر ان دونوں عورتوں کو انزال نہیں ہوا تو ان دونوں پر نہ غسل ہے اور نہ ہی روزہ کی قضا۔

جب کسی شخص نے طلوع فجر سے قبل ایلاٹ کیا (ایلاٹ کا معنی ہے نفس کو فرج میں داخل کرنا) جب صبح ہونے کا خوف لاحق ہوا تو اس نے اپنے نفس کو باہر نکال لیا اور صبح کے بعد اس کی مٹی نکلی اس پر روزہ کی قضا نہیں جیسا کہ احتیاط میں ہے۔ اگر کسی شخص نے بھول کر جماع کی ابتداء کی اور طلوع فجر سے قبل ایلاٹ کیا پھر فجر طلوع ہو گئی۔ یا وہ میں بھول کر جماع کرنے کو یاد آیا تو اس نے فی الفور اپنے نفس کو باہر کھینچ لیا ایک روایت کے مطابق صحیح قول پر اس کا روزہ فاسد نہیں ہوگا۔ اور اگر وہ شخص اپنی بیوی پر لینا رہا حتیٰ کہ اس کو انزال ہو گیا مشائخ کا اس میں اختلاف ہے۔ بعض سے کہا کہ اس پر روزہ کی صرف قضا ہے۔ اس لیے کہ فعل پر امام اس کا حکم ابتداء کے فعل کا حکم ہے اور اس پر غارہ نہیں ہے اس لیے کہ اول غسل کا فرج میں داخل کرنا حد سے تجاوز کرنے کی وجہ پر نہیں تھا۔ (یعنی وہ اپنے نفس کو حرکت دیتا رہا) بعض نے کہا اگر وہ شخص غصہ کر رہا ہو اور نفس کو حرکت دینے کے ساتھ تجاوز نہیں کیا اس پر غارہ نہیں صرف قضا ہے۔ اور اگر اس نے یاد آ جانے کے بعد اور طلوع فجر کے بعد اپنے نفس کو حرکت دی تو اس پر قضا بھی ہے اور غارہ بھی۔ اور یہی قول صحیح ہے۔

”حقہ“ اگر کسی شخص نے حق (ہو دو واجور یعنی کسی مقعد سے بیٹ صاف کرنے کے لیے چڑھا دیا)۔ اگر یہ تو اس پر قضا واجب ہے اور حق (نہج) دو واجور کا ہو تو اس سے رضاعت ثابت نہیں ہوتی۔ ”سقوط ناک“ میں یہ حد ہے۔

”و حور“ امر میں پکے۔ ۱۰۔ ۱۱۔ مفسور ہی لادوں گاں میں قہر و قہر و پکے۔ ۱۰۔ ۱۱۔ نون دوں کے استعمال سے صرف روزہ کی قضاء لازم ہوتی ہے۔

یہ اور امر میں پکے۔ ۱۰۔ ۱۱۔ نون یہ کہ وہ خوف تک پہنچتی ہے جس میں بدن کی منفعت ہے۔ اور ناک میں چڑھانے والی اور نون میں قطر و قہر و پکے۔ ۱۰۔ ۱۱۔ نون یہ کہ یہ دو سر تک پہنچتی ہے جس میں بھی بدن کی منفعت ہے۔ اور اہم ابو ج۔ غفرلہ میں کہ ایک سحور و حور و قہر میں کھاروت سے یہ کہ یہ وہ خوف تک پہنچتی ہے جس میں بدن کی منفعت ہے۔ اور یہ جاننے کے قدم قدم سے۔ اور پس قہر و قہر ہے کہ ان دووں کے استعمال سے صرف قضاء ہی لازم آتی ہے کھاروت نہیں۔ کیونکہ کھاروت سے انقطاع کا موجب ہے جو انقطاع رکن صورت و مطلق ہو۔ اور یہاں صورت انقطاع منعہم ہے۔ کیونکہ صورت انقطاع میں ٹھہر پایا جاتا ہے اور وہیں نہیں ہے۔

مسئلہ:

اگر کسی کے حق میں اس کے آنسو کا پانی یا اس کی پیشانی کے پسینہ کا پانی یا ناک سے بہنے والی کسیر کا خون چلا گیا تو اس کا روزہ فاسد ہو جائے گا۔ اس پر صرف قضاء ہے کھاروت نہیں۔ ”قدوی عاصم“ یہ میں ہے ”جب آنسو کا پانی ایک قطرہ یا دو قطرے اس کے منہ میں چلے گئے اس سے روزہ فاسد نہیں ہوگا۔ اور اگر اس سے زیادہ آنسو کا پانی اس کے منہ میں چلا گیا اور اس نے اس کی تمکینی کو پایا تو روزہ فاسد ہو گیا۔“

مسئلہ:

جب روزہ دار نے قے کی اس کا روزہ فاسد نہیں ہوگا۔ اس پر سب کا اتفاق ہے کیونکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جس نے قے کی اس پر قضاء نہیں۔

اگر اس نے قے کو اس خوف میں لوٹا یا تو اس نود و جہیں ہے۔ اول اگر وہ قے منہ بھر کر آئی اور اس کو واپس لوٹا یا تو سب کے نزدیک اس کا روزہ فاسد ہو جائے گا کیونکہ منہ بھر کے قے کرنا اس کا حکم۔ حکم خارج کا ہے اور اس کا واپس لوٹنا کھانے کی ابتداء کے قائم مقام ہے۔ دوم اگر وہ قے بذات خود واپس لوٹی تو امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے قول کے مطابق اس کا روزہ فاسد ہو جائے گا۔ کیونکہ قے ہیئت کی طرف واپس لوٹی ہے جس کا حکم خارج کا ہے۔ اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اس کا روزہ فاسد نہیں ہوگا۔ اور یہی صحیح ہے۔ اس لیے کہ جیسے قے کے نکلنے سے پچھلے نہیں اسی طرح اس کے واپس لوٹنے سے بھی احتیاج نہیں نہیں تو یہ اس کو معاف کر دیا گیا۔

علامہ ابن قیم صلی رحمۃ اللہ علیہ غار افاق شرح تہذیب الدقائق میں لکھتے ہیں

قے کے متعلق مسائل کی بارہ ۱۲ صورتیں ہیں۔ یا تو وہ قے خواہے کی یہ وہ جان جو جھڑکتے رہے گا۔ پھر ان پر





ہوایا نہیں۔ امام ابو یوسف اور محمد بن زید نے اس پر قضا اور دونوں واجب ہیں۔ اور سی طرح جس نے قوما کا مکمل یا بعض حصہ نماز میں جھوٹا کر دیا ہے۔ حدیث میں روایت ہے کہ جیسا کہ صاحبین نے کہا کہ اس پر قضا اور روزہ واجب ہیں۔ اور اس پر مشن کاٹنا ہے۔ اور صاحب سے روایت میں اس پر کفارہ نہیں ہے۔

مسئلہ

جب روزہ دار نے جان بوجھ کر روپیہ جو بھوکہ یا بھورہ کھائی جاتی ہے۔ کھانے جیسے روٹی اور دیگر طعام و شراب اور تیل اور دھواغیہ تو اس پر ہمارے نزدیک کفارہ ہے۔ سی صورت جس نے کستوری، کافور، زعفران یا کوئی مرہب خوشبو، کو کھایا تو اس پر بھی قضا اور کفارہ دونوں واجب ہیں۔

مسئلہ

جب کسی روزہ دار نے درخت کے دوپٹے کھائے جو ٹوٹ کھاتے ہیں یا سرکہ، زرد رنگ والی پانی، زعفران کا پانی، لوبہ کا پانی، تر بو، بکڑی، کھیر کا پانی، گھوک، نہیںوں کا پانی بارش اور برف کا پانی، جان بوجھ کر پیا تو کفارہ ہے۔

مسئلہ

اور کسی روزہ دار نے دو منی کھائی جو منی بھورہ کھائی جاتی ہے جیسے منی ارمنی، اس پر قضا اور کفارہ دونوں واجب ہیں۔

مسئلہ

جس نے ہار یا آٹا کھایا امام ابو یوسف کی بعض روایات میں ہے۔ اس پر کفارہ نہیں صرف قضا ہے۔ اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک کفارہ واجب ہے اور بعض روایات میں خلاف اس کے ٹکس ہے۔ یعنی امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اس پر کفارہ نہیں ہے اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اس پر کفارہ ہے۔

مسئلہ

کھنکھانی کا آٹا جب روزہ دار نے کھنکھانی کے ساتھ ملا کر کھایا تو اس پر قضا اور کفارہ دونوں واجب ہیں۔

مسئلہ

اگر کسی نے غارت گندم کھایا حضرت امام ابو حنیفہ کے قول میں اس پر قضا اور کفارہ واجب ہے۔ اور امام ابو یوسف سے روایت میں ہے اگر روزہ دار نے گندم کو انتوں سے توڑا اور کھایا تو اس پر قضا اور کفارہ واجب ہے۔ اور اگر اس نے گندم کا دان چبایا تو اس کا روزہ فاسد نہیں ہوگا اس لیے کہ وہ انتوں سے چھٹ جاتا ہے جیسا کہ تھل۔



مسئلہ

اگر کسی نے انکسور ۱۰۰ گھل لیا تو صرف قضاء ہے غار نہیں اور اگر انکسور ۱۰۰ چھ مرصا تو اس پر قضاء اور غار دونوں واجب ہیں۔

مسئلہ:

اگر کسی نے کچا بادام یا کچی شقنا لوکھایا تو اس پر غار ہے اس لیے کہ یہ کچا کھیا جاتا ہے۔ اور کچی خرافہ کی گھل یا تو اس پر قضاء ہے غار نہیں۔ کیونکہ وہ کچا نہیں کھیا جاتا۔ اور اگر کسی نے اس کو چبا کر کھیا تو اس میں مغز ہے تو اس پر قضاء اور غار دونوں واجب ہیں۔ اس لیے کہ اس نے وہ چیز کھائی جو بہت زیادہ کھائی جاتی ہے اگر اس میں مغز نہیں تو صرف قضاء ہے غار نہیں۔ اس میں کچی اور پکا خروٹ دونوں برابر ہیں۔

مسئلہ:

خشک بادام خروٹ کے قائم مقام ہے اگر کسی نے کچی بس یا پستہ یا خروٹ ثابت۔ یا خشک بادام مسلم گھل یا۔ یا پستہ سمیت انڈا کھایا تو غار نہیں۔ اگر خشک پستہ یا خشک بادام چبا کر کھیا اور اس میں مغز بھی ہو تو غار ہے۔ اور تر بادام کھانے میں بھی غار ہے۔ اور اگر کسی نے سیب گھل لیا تو ہشام کی امام محمد رحمۃ اللہ علیہ سے روایت میں اس پر غار ہے اس لیے کہ سیب تمام کا تمام کھیا جاتا ہے۔ بخلاف خروٹ کے چھٹکے۔

مسئلہ:

اگر کسی روزہ دار نے خون کھیا تو غار روایت میں اس پر قضاء ہے غار نہیں۔ اس لیے کہ طبیعت اس کو کندہ اور سرد سمجھتی ہے۔ اور بعض روایات میں سے خون کھانے پر قضاء اور غار دونوں واجب ہے۔ کیونکہ بعض وقت خون پیتے ہیں۔ اور غار روایت کا قول صحیح ہے۔ اور اگر کسی نے پیوستہ کھیا تو اس پر قضاء اور غار بھی ہے۔

مسئلہ:

اگر بھری کھانے کا ایک تہ منہ میں باقی رہ گیا ورنہ صوم سہی۔ پھر اس تہ منہ کو گھل گیا۔ یا اس نے روٹی کا ایک ٹکڑا یا تاکہ اسے کھائے اور وہ رو رہا ہو جو سو ہے۔ اور جب اس نے روٹی کے اس ٹکڑے کو چبایا اور یہ آگیا۔ اور وہ رو رہا ہے تو باوجود روزہ یاد ہونے کے اس کو گھل گیا تو مشن تمام کھانے میں چار تو اس پر قضاء ہے۔

بعض نے کہا کہ یہ غار نہیں۔ بعض نے کہا کہ اس پر غار ہے۔ اور بعض نے کہا کہ اس کو گھل گیا یا چبا تو غار نہیں۔ اور اگر اس نے اس تہ منہ کی روٹی کے ٹکڑے کو کھل گیا۔ یا چھ منہ میں اس کو گھل گیا یا چھا تو اس پر غار ہے۔ بعض نے کہا کہ اس تہ منہ سے کھانے سے پہلے ہی گھل یا تو اس پر غار ہے۔ اور بعض نے کہا کہ چھ منہ میں کھانے پر غار نہیں۔ اور





مسئلہ

جب روزہ دار نے بھول کر کھا یا پیا۔ کیا اس سے روزہ ٹوٹتا ہے؟ اگر نہیں تو کیا اس سے کفارہ واجب ہے؟  
 اس کو معلوم ہے کہ اس کا روزہ بھول کر کھانے یا پینے سے ٹوٹتا ہے۔ اور اگر وہ روزہ دار ہے تو اس پر کفارہ واجب ہے۔  
 روایت میں اس پر کفارہ ہے۔ اور حسن فی الامم، صغیرہ رحمۃ اللہ علیہ میں بھی ہے۔ اس پر کفارہ ہے اور یہی صحیح ہے۔

مسئلہ

اگر کسی نے روزہ دار کو کھانا یا پانی دیا تو کیا اس سے کفارہ واجب ہے؟ اگر نہیں تو کیا اس سے کفارہ واجب ہے؟  
 اس میں اختلاف ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ اگر روزہ دار کو کھانا یا پانی دیا گیا تو اس سے کفارہ واجب ہے۔  
 اور بعض کہتے ہیں کہ اگر روزہ دار کو کھانا یا پانی دیا گیا تو اس سے کفارہ واجب ہے۔

مسئلہ

اگر کسی نے روزہ دار کو کھانا یا پانی دیا تو کیا اس سے کفارہ واجب ہے؟ اگر نہیں تو کیا اس سے کفارہ واجب ہے؟  
 اس میں اختلاف ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ اگر روزہ دار کو کھانا یا پانی دیا گیا تو اس سے کفارہ واجب ہے۔  
 اور بعض کہتے ہیں کہ اگر روزہ دار کو کھانا یا پانی دیا گیا تو اس سے کفارہ واجب ہے۔

مسئلہ

اگر کسی نے روزہ دار کو کھانا یا پانی دیا تو کیا اس سے کفارہ واجب ہے؟ اگر نہیں تو کیا اس سے کفارہ واجب ہے؟  
 اس میں اختلاف ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ اگر روزہ دار کو کھانا یا پانی دیا گیا تو اس سے کفارہ واجب ہے۔  
 اور بعض کہتے ہیں کہ اگر روزہ دار کو کھانا یا پانی دیا گیا تو اس سے کفارہ واجب ہے۔

مسئلہ

اگر کسی نے روزہ دار کو کھانا یا پانی دیا تو کیا اس سے کفارہ واجب ہے؟ اگر نہیں تو کیا اس سے کفارہ واجب ہے؟  
 اس میں اختلاف ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ اگر روزہ دار کو کھانا یا پانی دیا گیا تو اس سے کفارہ واجب ہے۔  
 اور بعض کہتے ہیں کہ اگر روزہ دار کو کھانا یا پانی دیا گیا تو اس سے کفارہ واجب ہے۔



جس میں شریعتی مسائل کی صحیح و سچائی میں سے ہیں۔

اس کتاب میں کئی مسائل کے حوالے ہیں جو ہماری حدیث سے منقول ہیں۔ مثلاً: حدیث میں ہے کہ "میں نے اپنے والدین کو دیکھا کہ وہ ایک کونجی دیکھتے ہیں"۔ یہ حدیث صحیح ہے۔ حدیث میں ہے کہ "میں نے اپنے والدین کو دیکھا کہ وہ ایک کونجی دیکھتے ہیں"۔ یہ حدیث صحیح ہے۔ حدیث میں ہے کہ "میں نے اپنے والدین کو دیکھا کہ وہ ایک کونجی دیکھتے ہیں"۔ یہ حدیث صحیح ہے۔

اس کتاب میں کئی مسائل کے حوالے ہیں جو ہماری حدیث سے منقول ہیں۔ مثلاً: حدیث میں ہے کہ "میں نے اپنے والدین کو دیکھا کہ وہ ایک کونجی دیکھتے ہیں"۔ یہ حدیث صحیح ہے۔ حدیث میں ہے کہ "میں نے اپنے والدین کو دیکھا کہ وہ ایک کونجی دیکھتے ہیں"۔ یہ حدیث صحیح ہے۔ حدیث میں ہے کہ "میں نے اپنے والدین کو دیکھا کہ وہ ایک کونجی دیکھتے ہیں"۔ یہ حدیث صحیح ہے۔

چنانچہ میں نے جو مسائل روز و قیامی قاضی خان سے نقل کرتے ہوئے درج ذیل کتب زیر نظر رکھیں۔

حدیث: الحدیث میں کئی مسائل کے حوالے ہیں جو ہماری حدیث سے منقول ہیں۔ مثلاً: حدیث میں ہے کہ "میں نے اپنے والدین کو دیکھا کہ وہ ایک کونجی دیکھتے ہیں"۔ یہ حدیث صحیح ہے۔ حدیث میں ہے کہ "میں نے اپنے والدین کو دیکھا کہ وہ ایک کونجی دیکھتے ہیں"۔ یہ حدیث صحیح ہے۔ حدیث میں ہے کہ "میں نے اپنے والدین کو دیکھا کہ وہ ایک کونجی دیکھتے ہیں"۔ یہ حدیث صحیح ہے۔

اور جو میں نے مسائل روز و قیامی قاضی خان سے نقل کیے ان میں سے اکثر مسائل وہ ہیں جن پر ائمہ فقہاء کا اتفاق ہے اور فتویٰ کی تفسیری میں اختلاف نہیں ہے۔ اور اس کے علاوہ صاحب روز و قیامی قاضی خان نے بھی ان پر اعتقاد کیا ہے۔ اور بہت کم ایسے مسائل ہیں جن پر ائمہ کا اختلاف ہے۔

جسے صاحب روز و قیامی قاضی خان نے فرمایا۔

اور محل العلماء ہی ائمہ وان کاں بمعہہ علی بنی

جس میں اس روز و قیامی قاضی خان سے نقل کیا گیا ہے۔ اور اس کے علاوہ صاحب روز و قیامی قاضی خان نے بھی ان پر اعتقاد کیا ہے۔ اور بہت کم ایسے مسائل ہیں جن پر ائمہ کا اختلاف ہے۔

صاحب روز و قیامی قاضی خان نے فرمایا۔

صاحب قیامی قاضی خان سے نقل کیا گیا ہے۔ اور اس کے علاوہ صاحب روز و قیامی قاضی خان نے بھی ان پر اعتقاد کیا ہے۔ اور بہت کم ایسے مسائل ہیں جن پر ائمہ کا اختلاف ہے۔

چنانچہ صاحب روز و قیامی قاضی خان سے نقل کیا گیا ہے۔ اور اس کے علاوہ صاحب روز و قیامی قاضی خان نے بھی ان پر اعتقاد کیا ہے۔ اور بہت کم ایسے مسائل ہیں جن پر ائمہ کا اختلاف ہے۔











.....

.....

.....

.....

(۱۰) اب ملاحظہ فرمائیں نظر یہ باب

فیروز اللغات فیروز سنز لاہور میں ہے۔

دوسرے جس میں نظم و فکر سے کام لیا جائے۔ تصویریں اصول قلموں مترادفات وارث و سندی میں ہے۔

## نظریہ

خیال، قیاس، اصول، نصب العین اور نقطہ نظر کا نام ہے۔ کرم چغتائی تشریحی بحث میں لکھتا ہے۔

.....

.....

.....

.....





۔ اور یہ کہ اس میں اس کا قیادے ماتحت قبول ہے۔

مذہب کا یہ ہے کہ کسی شخص کا اپنے غیہ کی طاقت کا اس بات میں جو حیواس سے نہایت استہدایہ یہ بھی کہ وہ اس کے لئے اس کے دلائل میں۔

مراد رحمۃ اللہ علیہ اپنی کتاب "المستغنی" جلد دوم میں 387 میں فرماتے ہیں

"تقليد هو قبول قول بلا حجة"

یعنی اس کے قول کو بد حجت قبول کرنا یہ تقلید ہے۔

مسلم الثبوت میں ہے:

"تعليد العمل بقول الغير من غير حجة"

یعنی تقلید کا معنی ہے بلا دلیل کسی کے قول پر عمل کرنا۔

علامہ حسن جان سرہندی رحمۃ اللہ علیہ "اصول اربعہ" میں فرماتے ہیں

معنائ تقلید قبول کر دن قول شخصے است بد طلب دلیل

(اصول الاربعہ میں 115)

تقلید کا معنی ہے کسی شخص کے قول کو بلا طلب دلیل قبول کرنا۔

جب نظر یہ کا معنی یہ ہو کہ کسی حکم کے صحیح ہونے کے ثبوت کے لیے دلیل ضروری ہے۔ اور ظاہر ہے دماغ و معدہ کے درمیان راستہ یا کان اور معدہ کے درمیان راستہ جو کہ روزہ کے فساد و مفساد کے لیے ایک حکم ہے۔ جیسا کہ مسائل روزہ میں مذکور ہے کہ صاحب درمحت رکا قول کہ کان میں پانی جانے سے روزہ فاسد نہیں ہوتا۔ لیکن امام قاضی خان نے فرمایا اگر کسی نے "بسطہ" اپنے کام میں پانی انڈیلا تو روزہ فاسد ہو جائے گا۔ اور امام قاضی خان کے اس مسئلہ علامہ ابن احمد بن ابراہیم نے تصدیق و تمسین فرمائی۔ چنانچہ علامہ سعیدی صاحب زید مجدہ فقہ کے جس مسئلہ کو نظر یہ جو کہ معنی بر مفروضہ ہے قرار دے رہے ہیں ان روایات میں قدیم فقہاء جس میں امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف، امام محمد، امام زفر وغیرہم سب شامل و داخل ہیں۔ ان کے نظریات محض مفروضات پر مبنی تھے۔ تو بقول سعیدی صاحب احکام فقہ کا پورا ادا نہ ہو سکتا تھا کسی دلیل کا محتاج ہے جس سے یہ ثابت ہو کہ یہ حکم صحیح ہیں۔ یا نہیں تو پھر فقہ کا حسن یا نا حسن یہ ہوگا۔

اگر سعیدی صاحب کے اس قول نظریات معنی بر مفروضات کو ملحوظ رکھا جائے تو آپ نے اس قول کو "مفروضات" کے تحت ثابت ہو کہ۔ ان نظریات سے مثلاً یہ مفروضہ۔ ان

تو نظر یہ کے معنی کے اعتبار سے تو تقلید کا انکار ہی نظر آتا ہے کہ یہ تقلید کا معنی ہے کسی شخص کے صحیح ثابت ہونے کے لیے اس کی حجت یا دلیل ہے جب احکام فقہ جو کہ قرآن و سنت سے مستقیم و مستفاد ہیں یہ سب کے سب نظریاتی ہیں جو کہ محض

[illegible]

فہمے میں جب میں نے اپنی کتاب مستطاب "ادلة المذاهب" تصنیف کی تو میں نے بحمد و تعالیٰ حضرت امام  
 حسینؑ رحمۃ اللہ علیہ کے قوس و قزح کے صحابہ کے قوس و قزح کی۔ تو میں نے ہر صاحب کے اقوال میں  
 ان قوس و قزح کے قوس میں متونی قوس ایسا نہیں پایا جو قوس معکم کی آیت یا حدیث یا اثر صحابہ یا  
 ان کے منقولہ یا حدیث ضعیف جو بطریق ثبوت و درجہ موثقی قوس کی طرف مستند نہ ہو۔ یا قوس صحیح جو اصل صحیح پر ہے

مستند نہ ہو۔

امام شیعہ ابن رزمیہ اللہ علیہ کے قول سے ثابت ہو کہ امام صاحب اور آپ کے قبیحین کے جملہ اقوال قرآن و سنت یا اثر  
احادیث ضعیفہ یا قیاس صحیح جس کا اصل صحیح ہے کہ یہ ملف منسوب ہیں۔ علامہ سعیدی صاحب زید مجدہ ان اقوال کو جو قرآن و سنت  
اور قیاس صحیح سے ثابت ہیں ان نظریات سے تعبیر فرماتے ہیں اور لطف کی بات یہ ہے کہ ان نظریات کو مفروضات کہہ رہے  
ہیں۔ اس کا معنی یہ ہے حضرت فقہاء امام کے جملہ اقوال و نظریات ہیں جو محض من مآلات اور خیالی کہانیاں ہیں۔

دینتے تھے آپ کو سیدنی صاحب زید مجدہ کی تفسیر بیان قرآن کی مطالعہ فرمائیں تو آپ کو معلوم ہوگا کہ آپ یہ دعوت سہرتے ہیں۔ تنقید فحش کی کوئی ضرورت نہیں آپ اللہ مذہب میں سے جس مذہب کے مطابق عمل کرنا چاہیں عام اجازت ہے۔ آپ مذہب عام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے بھی مقدمہ ہو سکتے ہیں۔ مذہب امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا قلد وہ بھی گلے میں

یہ سب باتیں دیکھ کر اللہ تعالیٰ میں بھی یہ فرماتے ہیں۔ "وہ مذہب ہم تمدن و تہذیب و محبت کی بات ہے۔  
یہ سب باتیں حق کی حد تک" "ہمارے یہاں ہوتے۔" "یہ سب ہر مذہب میں پیر کر سکتے ہیں۔"

یہ دعا ہے۔ یہ دعا ہے صاحب نے مذاہب مذہبوں پر فرمایا کہ میں اس میں سے کسی مذہب کو ترجیح نہیں دیتی۔ چنانچہ پڑھنے والے مذہب کا شوق رکھتا ہے۔ میں اس مسئلہ پر عمل کروں۔ اگر موصوف کی مذہب کو ترجیح دے، دیتے۔ یا اس کا قیاس دیتے۔ جیسے۔ صاحب نے فرمایا کہ یہ دعا ہے تو اس سے نماز صلا اللہ فوہ مدعو ہوتا۔ یعنی اس کے یہ قلم حضرت علامہ عبد العزیز صاحب نے یہ مذہب پر عمل کرنے کی توثیق نہیں فرمائی۔ جیسا کہ آپ نے اس آیت کریمہ "یسرید اللہ مکہ المشرق" کے تحت فرمایا کہ ہمارے مفقودہ شوبہ کے متعلق ہمارا ملک رحمۃ اللہ علیہ کی طرف رجحان فرمایا ہے۔ اس کے متعلق عمل، اس آیت مبارکہ کے ضمن میں ملاحظہ فرمائیے۔

چہ حضرت علامہ سعیدی صاحب زید مجدد کے اس قول کو کہ فقہاء قدیم کے نظریات محض مفروضات پر مبنی ہیں اور ان کے نئی نظریات خط ثابت ہوئے، اسے ثابت ہوتا ہے جناب کا دست فیض غیر مقدمین پر بھی ہے۔

کیونکہ وہ بھی امام صاحب کے احکام فقہ کو قصہ اور کہانی بھی قرار دیتے ہیں اور رسائل فقہیہ کو وہ بھی مفروضات ہی کہتے ہیں۔

ابوالقاسم بخاری نو مسلم نے اپنی کتاب رذیل "الصحیح علی اسی حبیبة" مطبوعہ سعید المطبعات بنارس 1330ھ میں لکھا ہے۔

اولیٰ ابی حنیفہ قرآن و حدیث نہ خواندہ بود و او علم تاریخ و فہمہ مطلق میداد و مانند شیخ طبری فیہ تسلط داشت .

(مفتول از حصول اربعہ می ۱۱۳)

یعنی امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ قرآن وحدیث پڑھے ہوئے نہیں تھے اور دو علم تاریخ اور تفسیر مطلقاً نہیں جانتے تھے۔ درود شریف کی مانند خیالات رکھتے تھے اور ان کی فقہ سب علمی تھی۔ آپ اس عبارت کو بغور پڑھیں اور بار بار پڑھیں کہ حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ علیہ کے خیالات شیخ حلی کی مثل تھے "العبادہ اللہ من دالت" "سر" آپ کی طبع نازک پر گراں نہ نہر سے توشیح پڑھا۔ خیالات مفروضات ہی ہو سکتے ہیں۔ کیونکہ ان دونوں میں مماثلت ہے۔

اسب غیہ متقدمین بھی امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے احکام شرعیہ مستحبہ اور قرآن و سنت کو خدایت شیخ چلی کہیں۔ اور ہم بھی  
اس سب کی اس شرعیہ کو نظریات قرار دیں جو کہ محض مفروضات (خین کہیاں) ہیں تو پھر ہم میں واران میں کوئی تفریق باقی رہ  
یگا۔

یہ نہیں بد عبد الجلیل مسام دی نے اپنی کتاب "جوہر غسلس" مطبوعہ سن 1319ھ میں بھی اپنے مقتدیانِ حقہ میں  
 "تکذیب سے امام عظیم رحمۃ اللہ علیہ کے فقہ کے متعلق بھی یہی ظہور کیا ہے کہ امام وحید رحمۃ اللہ علیہ کی فقہ محض مفسر و فاسط ہے









بہت قدری۔ حضرت صبیحہ کرام سے چند متاثر رہے۔ جیسے حضرت عمر فاروق، ابن مسعود، علیؓ، اہل بیت رضی اللہ تعالیٰ عنہم بہت مشہور تھے۔ جامعین میں سے مکہ مکرمہ میں عطاء بن ابی رباح، مدینہ منورہ میں فقہاء سیدہ، کوہ میں ابراہیم نخعی، بصرہ میں حسن بصری یہ سب نوٹ بالا انتساب مسند بتایا کرتے تھے ورنہ اس کے علاوہ میں رہے اور وہ اس پر حامل رہے۔  
ابن جریر سیوطی رحمہ اللہ یہ روایت تک رفع نہیں کرتے تھے اس پر پھر یہ کہتے ہیں کہ فقہ بھی دراصل حدیث سے۔

### امام اعظم کی مرویات:

اس فقرے سے معلوم ہو گیا کہ سیدنا ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ منہ حدیثوں کو کیوں کم روایت کرتے تھے۔ اور فتاویٰ حاصل کی کیوں نہ تھی۔ جب حضرت امام اعظم رضی اللہ عنہ کے واسطے (حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ) روایت حدیث سے کانپتے تھے تو امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کیوں احتیاط نہ کرتے۔ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ نے تو سنت خلفاء پر عمل کیا اور کہا رہی کہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی روش پر رہے۔ اور یہ بھی ثابت ہو گیا کہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ بہت زیادہ پیش روایت شخصوں و یا میں نہیں ہوا۔ امام صاحب کی مرویات آج فقہ فنی کی صورت میں تمام عالم کے سامنے ہیں۔ یہ تحقیق اہل حق فقہ اعظم مولانا ابو یوسف محمد شریف محدث کوٹلوی رحمۃ اللہ علیہ کی تھی۔ آپ کی اس تحقیق کی تائید میں حضرات محدث کرام کے چند اقوال پیش خدمت ہیں۔  
ابوالمؤید امام موفق بن احمد کی متوفی ۴۰۷ھ سے اپنی کتاب موفق بن حضرت عبد اللہ بن مبارک سے روایت نقل کرتے ہیں  
عن سدید بن نصر سمعت بن الصرارہ یقول لا نقولوا رأی اسی حبیبة ولكن قولوا انفسہ  
الحديث (موفق بن نصر ۱۵)

سید بن نصر سے روایت ہے کہ میں نے عبد بن مبارک کو کہتے ہوئے سنا کہ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کی رائے نہ  
کہو۔ بلکہ یہ کہو کہ یہ حدیث کی تفسیر ہے۔

صحابہ خیرات مسان و رفقاء اس حضرت عبد بن مبارک سے روایت کرتے ہوئے کہتے ہیں

وعنه قول بنی حنیفہ عندنا ان لا یحدثوا عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

(الفتح للہامی ج ۷۵، حوالہ الامان ج ۱۸۹)

حضرت عبد بن مبارک فرماتے ہیں جب ہم (حدیث) ان پر میں توہرے ایسا نہایت ہوا

رضی اللہ عنہما توں بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے (حدیث) ان میں سے۔

طیب بغدادی وغیرہ نے اس میں حیرت سے یہ روایت کی۔

عن محمد بن حنفی عن الحسن بن سعید بن خالد فی تفسیر الحديث لا یحدثنا

صی بصری رحمہ اللہ عن ابو حنیفہ بنی حنیفہ و تفسیرہ لا یحدثنا

ابن جریر سیوطی رحمہ اللہ ج ۱ ص ۱۴۵



میں نے ریڈ انوں میں چپانے سے پہلے قیام حاصل کر لیا ہے۔ اس لیے اس طرح منہ کے درختوں سے روزہ  
 دینے کی طرح وہ ٹانگہ لٹکائے کے جتنی روزہ ٹوٹ جاتا ہے۔ اس میں صرف قضا، بپ غار نہیں۔ یہ غلط فہمی ہے کہ  
 درجہ صیغہ اور قیام دونوں طرح منظر ہوا اس کے قضا اور غار دونوں اڑاتے ہیں۔ اگرچہ صرف 'صورت' یا صرف 'معنی'  
 منظر ہوں گے۔ صرف قضا کے غار نہیں۔ اور یہ گلوگوریا بخش ہو گا۔ صرف 'معنی' منظر کے 'صورت' منظر نہیں۔  
 معنی میں صاحب زید مجدہ کے جو یہ کیا بخش ہو گا اس کے روزہ ٹوٹ جاتا ہے جو کہ 'معنی' منظر کے۔ 'صورت' منظر  
 نہیں۔ اور بپ ٹوٹ جاتی ہے۔ 'صورت' اور 'صورت'۔ دونوں طرح منظر نہ ہوں گے۔ صرف روزہ قضا کے غار نہیں۔  
 سب کے پہلے تو ہمیں یہ معلوم کرنا چاہیے کہ 'معنی' اور 'صورت' منظر کی تعریف کیا ہے۔ پھر اس کے بعد معلوم ہو گا کہ  
 بخش ہوا اس طرح 'معنی' منظر ہے۔

### صورت منظر کی تعریف

صاحب حدادیہ لکھتے ہیں

ومن ابلغ التصادق لحدیث نصر، موجود صورت منظر، ولا کتارۃ علیہ بعد المعنی  
 جس کے لغوی معنی یہ ہیں کہ یہ صورت منظر ہے۔ اس لیے کہ یہاں صورت منظر پایا گیا ہے۔ (یعنی یہ صورت منظر  
 ہے اور اس پر غار نہیں۔ اس لیے کہ یہ 'معنی' منظر نہیں۔

یہ بات سن کر کہیں

وکی ما لا بعدی نہ ولا بعدی نہ عذہ کے معنی یہ ہیں کہ نہ کد نہ لا بعدی نہ عذہ  
 معنی یہ ہیں کہ نہ کد نہ لا بعدی نہ عذہ کے معنی یہ ہیں کہ نہ کد نہ لا بعدی نہ عذہ  
 یہاں غار نہیں۔ اس لیے کہ یہاں غار نہیں اور نہ ہی بطور وہ ان کا استعمال کیا جاتا ہے۔ یہاں  
 کے ٹوٹے ہوئے ہوتے ہیں۔ اس لیے کہ یہاں غار نہیں۔ اس لیے کہ یہاں غار نہیں۔

یہ بات سن کر کہیں

صاحب حدادیہ لکھتے ہیں کہ معنی میں غار نہیں۔ اور یہاں غار نہیں۔ اور یہاں غار نہیں۔  
 'غیر' میں غار نہیں ہے۔ یہاں غار نہیں ہے۔ اور یہاں غار نہیں ہے۔ اور یہاں غار نہیں ہے۔  
 معنی یہ ہیں کہ یہاں غار نہیں ہے۔ اور یہاں غار نہیں ہے۔ اور یہاں غار نہیں ہے۔

یہ بات سن کر کہیں

معنی یہ ہیں کہ یہاں غار نہیں ہے۔ اور یہاں غار نہیں ہے۔ اور یہاں غار نہیں ہے۔

یہ بات سن کر کہیں



دلیل کرتا ہے جو خوف تک پہنچے۔ یہاں بھی اگر صورت مفسر ہے تو منہ کے ذریعہ کھانے سے ہے اور اسی طرح  
 اس میں کے نزدیک معنی منظر میں بھی منہ کے ذریعہ سے کھانا شرب ہے۔

مولانا جلال مدین خورزمی نے غازی علی احمد ایہ میں اس کو نہایت وضاحت سے بیان فرمایا ہے۔ لکھتے ہیں

وذكر في الالبصاح ما يصل الى الحروف من المعارف المعتادة فانه يعطى سواء كان من الهم او  
 من الحقة وما وصل الى الحروف او الى الدماغ من غير المعارف المعتادة نحو ان يصل من  
 حراجه فانه يعطى عند ابي حبة رحمة الله ولا يعطى لان الصوم هو الامساك والامساك  
 لما يقع عن المعارف المعتادة وما ليس بمعناد لا بعد امساكاً و ابو حبيبه رحمة الله يعسر  
 الوصول ۵

(فتح قدیر جلد دوم ص 266)

صاحب البصاح نے اس پر کیا کہ جو چیز من فہ (راستوں) معتادہ سے پہنچ تک پہنچے۔ اور روزہ کو توڑ دیتی ہے تو ابذر جہ من  
 پہنچتا ابذر جہ من غیر وغیرہ اور جو چیز خوف یا دماغ تک من فہ معتادہ کے غیر راستہ سے پہنچے مثلاً رخم کے ذریعہ سے دو چیز امام ابو حنیفہ  
 رضی اللہ عنہ کے نزدیک روزہ کو توڑ دیتی ہے۔ اور صاحبیں فرماتے ہیں اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا اس لیے کہ "صوم" کا معنی ہے  
 رکنا باز رہنا اور یہ صرف من فہ معتادہ سے ہی واقع ہو سکتا ہے ورنہ معتادہ نہیں اس کو مساک شمار نہیں کیا جاتا۔ اور حضرت امام  
 ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک معتبر چیز ۵ پہنچ تک پہنچتا ہے۔

اس عبارت سے ثابت ہوا جو چیز معتادہ (یعنی من وغیرہ) کے ذریعہ سے خوف یا دماغ تک پہنچتی ہے۔ امام ابو حنیفہ  
 امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا۔ اور امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے نزدیک اس چیز ۵ پہنچ تک پہنچتا معتبر  
 ہے۔

چنانچہ اس ۵ ۵ حاصل یہ ہے کہ "صورت مفسر" کی تعریف میں اس چیز ۵ منہ کے ذریعہ سے کھانا شرب کے ذریعہ  
 سے حاصل نہیں ہوتی یا وہ ۱۱ ۱۱ جو ۱۱ ۱۱ نہیں کھانی جاتی۔ لیکن "معنی مفسر" کی تعریف میں خلاف ہے۔ صاحبین ائمہ سے امام  
 ابو حنیفہ و امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جو چیز خوف یا دماغ تک پہنچے وہ اس من فہ (راستوں) کے پہنچے نہیں۔ امام ابو حنیفہ  
 رحمۃ اللہ علیہ اور امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے نزدیک اگر کوئی چیز خوف یا دماغ تک من فہ (راستوں) کے پہنچے نہیں  
 سے طلاق نہیں ہوتی (جیسے رخم وغیرہ کے معنی) تو وہ روزہ ۱۱ ۱۱ کے اس سے قطعاً ہے۔ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ  
 سے صورت صحت میں اس کا (کھانے پینے سے) روزہ ۱۱ ۱۱ ہے۔ اور اس کے معنی من فہ معتادہ سے ہی واقع ہوتا  
 ہے۔ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اگر کوئی چیز ۱۱ ۱۱ پہنچتا ہے تو یہ صحت میں اس کے معنی مفسر  
 ہے۔ اس لیے کہ صحت میں قطعاً ہے۔ اور اگر کوئی چیز ۱۱ ۱۱ پہنچتا ہے تو یہ صحت میں اس کے معنی مفسر ہے۔





## اللہ عزوجل کا فرمان

شہر رمضان الہدیٰ ابرل فیہ القرآن ہدیٰ للناس وبت من الہدیٰ والفرقان ۝ فمن شہد مکم الشهر فلیصمه ومن کان مریضاً او علی سفر فعدہ من ابام احرم ۝ یرید اللہ بکم البسر ولا یرید بکم العسر ولتکموا العدة ولتکبروا للہ علی ما ہداکم ولعکم تشکروں ۝

(سورۃ بقرہ، آیت ۱۸۵)

رمضان کا مہینہ جس میں قرآن اتر اوروں کے لیے ہدایت اور رہنمائی اور فیصلہ کی روشن باتیں تو تم میں سے جو کوئی یہ مہینہ پائے ضرور اس کے روزے رکھے۔ اور جو بیمار یا سفر میں ہو تو اتنے روزے اور دنوں میں بندہ تعالیٰ تم پر آسانی چاہتا ہے اور تم پر دشواری نہیں چاہتا۔ اور اس سے کہ تم سختی پوری کرو اور اللہ تعالیٰ کی بڑائی بولو اس پر کہ اس نے تمہیں ہدایت کی اور تمہیں تم حق گزار رہو۔ (ترجمہ)

کیا بلا انصافیت شہر رمضان کتنی بابر

۱۔ بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے یہ باب رقم ۱۰۰۱ میں

ساب ہل بقال رمضان او شہر رمضان "وقال" او من رنی کمد واسع ۝ وقال السی سلی مدیہ  
 "آیہ تم میں صابر رمضان "وقال" لا تعدوا رمضان ۝ (بخاری رحمۃ اللہ علیہ) اور  
 (آیت)

یہاں ہے۔ رمضان (بہ اسامت شہر) کہا جائے یہ (بہ انصافیت) شہر رمضان کہا جائے۔ "وقال" نے  
 "وقال" سے یہاں یہاں اور

بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے "ممن" سے یہاں "جس نے رمضان کا روزہ رکھا۔" اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
 کے فرمودے رمضان سے آگے روزہ رکھو۔

۲۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے "وہو" سے یہاں "جو کہ" سے یہاں "بہ اسامت شہر" سے

نماز تہجدیہ سے یہاں "ممن" سے یہاں "جس نے" سے یہاں "جو کہ" سے یہاں "بہ اسامت شہر" سے  
 یہاں "بہ اسامت شہر" سے یہاں "جس نے" سے یہاں "جو کہ" سے یہاں "بہ اسامت شہر" سے

لا تقولوا: مصعب بن عمير مصعب بن سفيان، لا تقولوا: فلولو شهر رمضان.

(تقریباً 4 سالہ) ، بڑی حد تک پختہ ہے۔ 2500 مربع میٹر پر مشتمل 23743 آبیہ درمشتور ہے۔ (183)

نام ہے۔ لیکن "شہر رمضان" کہہ۔

اور انج عدی نے الہ مشر کو ضعیف کہا ہے۔

اور اس سے متعلق سناں۔ بھی ترنہ بابا تو یہ ہے۔

ب لرحمة في ر يان شهر رمضان، رمضان ٥

یعنی اس میں ریختہ سے رشتہ رمضان کو (بدلتا ہفت شہر) رمضان بہا جائے۔

پھر، انسانیت نے حضرت جوہر و رضی اللہ عنہ سے ایک مرفوث حدیث بیان کی

”يا بولس احدكم صمت رمضان ولا فته“

(سان شریف، ص 297، حدیث 2111، دارالسلام اشترکہ پبلیشرز)

حافظ مسعود فرماتا ہے : شہر کے ساتھ رمضان کو مقید کرنا اس اعتبار سے ہے کہ قرآن پاک میں یہ اس طرح وارد

ہوا ہے "شہر رمضان الدی" ہے چنانچہ لوگوں نے اس سے تمسک کیا کہ رمضان کو بلا اضافت شہر نہ یوں  
 جائے۔

محرم فرماتے ہیں یہ احتمال بھی ہو سکتا ہے۔ نقد شہ کا احادیث میں حذف راویوں کے تصرف میں سے ہو۔ گویا کہ یہ

ایک بھید ہے کہ امام بنی ریحہ رحمۃ اللہ علیہ نے اس قلم کو بالآخر بیان نہیں کیا۔

علامہ بدر الدین بن محمد رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے

للأدي احتاره المحققون والحارون منهم ○ ا

اور جو متقیین کا اختیار ہے اور امام فاری بھی اس میں سے ہیں کہ چنانچہ منت شہر رمضان کہن مکر وہ نہیں ہے کہ یہ کہا

جائے رمضان آیا، تم نے رمضان کے روزے نہیں رکھے۔ اور اراک محرم اور حطہ رمضان کو بلا اضافت شہر مکران

کہتے ہیں کہ یہ "رمضان" میں تھا چاہے اور وہ انہوں نے اس طرح کہتے تھے جس طرح قرآن میں آیا ہے

"شهر رمضان الذي..."

علامہ بدرالدین عینی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ”توضیح“ میں ہے کہ یہاں اَللّٰہ تَعَالٰی کا قول بھی ہے اور ہمارے اکابر

اصحاب کا یہی قول ہے۔ وہ یہ کہ اگر یہاں وہی قیامت ہو جو مضر کو شہر کی طرف پھیر دے تو کوئی کراہت نہیں۔ ورنہ صرف

”رمضان“ بہنٹھو رہے۔ جیسے کہا جاے ”حاء، رمضاں، دحل، رمضاں، حصر، رمضاں۔“۔

(مجموعۃ القاری، جلد 10، ص 285، مطبوعہ مکتبہ رشیدیہ دہلی)







میں سے رہا نہ گیا۔

پھر میں نے اسے دیکھا کہ وہ اپنی طرف سے

میرے قدموں پر چلا آیا اور میں نے اسے دیکھا کہ وہ

میں سے رہا نہ گیا۔

میں نے اسے دیکھا کہ وہ اپنی طرف سے

میں سے رہا نہ گیا۔

میں نے اسے دیکھا کہ وہ اپنی طرف سے

میں سے رہا نہ گیا۔

میں سے رہا نہ گیا۔

قاضی محمد ثناء اللہ پانی چچ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا

کہ میں نے اسے دیکھا کہ وہ اپنی طرف سے

میں سے رہا نہ گیا۔

میں نے اسے دیکھا کہ وہ اپنی طرف سے

میں سے رہا نہ گیا۔

میں نے اسے دیکھا کہ وہ اپنی طرف سے

میں سے رہا نہ گیا۔

میں نے اسے دیکھا کہ وہ اپنی طرف سے

میں سے رہا نہ گیا۔

میں نے اسے دیکھا کہ وہ اپنی طرف سے

میں سے رہا نہ گیا۔

میں نے اسے دیکھا کہ وہ اپنی طرف سے

میں سے رہا نہ گیا۔

میں نے اسے دیکھا کہ وہ اپنی طرف سے

میں سے رہا نہ گیا۔



قرآن پاک پچیسویں 24 رات میں نازل ہوا۔ امام احمد اور طحاوی نے واسطہ بن اسحاق سے روایت کیا۔ صحیفہ ابراہیم ۱۰  
رمضان کی پہلی رات میں نازل ہوئے۔ اور حضرت موسیٰ علیہ السلام پر تو رات ماہ رمضان کی چھٹی رات میں نازل ہوئی۔ اور  
حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر انجیل ماہ رمضان کی تیرہویں 13 رات میں نازل ہوئی۔ اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر قرآن  
پچیسویں 24 رات میں نازل ہوا۔

(مسند احمد، جلد 4، ص 224، مطبوعہ ادارہ احیاء سنہ گورنر نواز) (متمم بیروطنی، جلد 22، ص 75، حدیث 185، «راویہ راجحہ»)

اور ابو حیان اندلسی غرناطی نے حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ سے روایت میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر انجیل ماہ رمضان کی  
اٹھارہویں 18 رات میں نازل ہوئی۔ نقل کیا ہے فرماتے ہیں دونوں روایتوں میں جمع اس طرح ہے کہ روایت واسطہ بن اسحاق  
میں بتائے نزول کی خبر دی گئی اور حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ کی روایت میں اس کے نتیجے میں نزول کی خبر دی گئی۔

صاحب جامع الاحکام القرآن فرماتے ہیں

الثامنة: قوله تعالى "الذي ابرأ في القرآن" - الخ

آٹھواں مسئلہ اللہ تعالیٰ کا فرمان "ماہ رمضان وہ ہے جس میں قرآن نازل کیا گیا"۔ یہ اس بات پر نہیں ہے کہ قرآن  
ماہ رمضان میں نازل ہوا۔ اور یہ اندعزوجل کے فرمان "ختم" - والكتاب المبين - اما ابرأ في ليلة مباركة "سورۃ  
دخان آیت 3 کی مبین ہے کہ "ليلة مباركة" سے مراد یہ ہے کہ یہ اندعزوجل کا فرمان "اما ابرأ في ليلة  
لفسور" اس آیت مبارکہ میں یہ دلیل ہے کہ یہ اندعزوجل رمضان شریف میں ہی سوتی ہے۔ اس کے علاوہ کسی دوسرے  
مہینہ میں نہیں ہوتی۔ اور اس میں کوئی خلاف نہیں ہے کہ قرآن ختم سب کا سب بیتہ قدر کی رات میں لوح محفوظ سے نازل کیا  
گیا اور اس کو پہلے آسمان میں بیت العزت میں رکھا گیا۔ پھر حضرت جبرائیل علیہ السلام اور نواری اور اسباب میں ایک ایک  
آیات کے نازل ہوتے رہے تا آخر میں 20 سال میں یہ قرآن پاک نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر پڑا۔ اور حضرت  
ان عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا ایک ہی دفعہ سارا قرآن پاک لوح محفوظ سے آسمان دنیا میں نازل ہوا۔ پھر حضرت جبرائیل علیہ  
السلام اوقات مختلفہ میں ایک ایک آیت کے نازل ہوتے رہے حتیٰ کہ کہیں 21 سال میں یہ قرآن پاک نازل ہوا۔ اس  
الحدیث کا علم پورا نازل ہوا۔ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ایک روایت میں بھی ہیں کہ 2 سال سے۔

روایت: 1 - حدیث بیروطنی، جلد 22، ص 75، حدیث 185، «راویہ راجحہ»

قرآن کا معنی

امام رازی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں

المسئلة الثابتة القرآن اسم لما ينزل من كلامه وحسنوا في شذذه



یہ عربی ہے۔ "نصران" کا نام ہے۔ اور یہ "مفروء" ہے یعنی مصدر بمعنی مفعول۔ جیسے شرب و شرب، شرب و شرب بہا جاتا ہے۔ اور اس کا یہ "فروء" مفروء قراہ قراہا" کا مصدر ہے۔

تین سہمیں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ مندر میں شیطان مقید ہیں جن کو حضرت عیساٰ علیہ السلام نے باندھا ہوا ہے۔ قریب ہے کہ وہ ٹھہریں اور دونوں پر قرآن پڑھیں۔ تو اس حدیث میں قرآن بمعنی قرأت ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا "وقرآن الصحران قرآن الصحران مشہوداً" (سورۃ بنی اسرائیل، آیت 78) اور صبح کا قرآن بہت صبح کے قرآن میں فرشتے حاضر ہوتے ہیں۔ چنانچہ اس آیت پر یہ بھی "قرآن الصحران" سے قرأت فجر مراد ہے۔ اور بقی حدیث کے مطابق قرآن کا مفروء نام رکھنا ایسے ہے جیسے اسم مصدر کے ساتھ مفعول کا نام رکھنا ہے۔ پھر قرآن کا شہال مشہور ہو گیا اور اس کے ساتھ حرف ثانی بھی مل گیا۔ تو پھر قرآن اللہ تعالیٰ کے کلام کا اسم بن گیا۔ حتیٰ کہ سب کہا جانے لگا قرآن غیر مخلوق ہے تو اس سے مراد "مفروء" پڑھا جاتا ہے۔ لہٰذا قرآن کی قرأت مراد ہے۔ اس سے ثابت ہوا قرآن مصدر ہے اور بمعنی "مفروء" ہے یعنی پڑھا ہوا۔ جیسا کہ سند عزوجل نے فرمایا "لما قرأ القرآن فاعلم انہ قرآن" (سورۃ البقرہ، آیت 2) جب ہم پڑھ چکے ہیں اس وقت اس پڑھے ہوئے کی تباہی کرو۔

### کیا قرآن مخلوق ہے یا غیر مخلوق

اہل سنت و جماعت کے نزدیک قرآن غیر مخلوق ہے۔ اور جو یہ عقیدہ رکھے کہ قرآن مخلوق ہے وہ فرسے۔

علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے سند عزوجل کے فی بیان "قرآن عربی غیر دی عوج" (سورۃ روم، آیت 28) عربی زمان کا قرآن جس میں اصلاً کبھی نہیں۔

### کے ماتحت کتاب

۱۔ آج کل کے شیعہ ہیں۔ ابن عربی اور سبکی نے "الاسماء و الصفات" میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے یہ قول نقل کیا ہے "قرآن عربی عبری عوج" ان تفسیر کے متعلق روایت ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا "عبری عوج" کا معنی ہے غیر مخلوق۔ یعنی قرآن غیر مخلوق ہے۔

۲۔ ائمہ نے سند غزوہ میں حضرت انس رضی اللہ عنہ کے انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے یہ قول نقل کیا ہے "قرآن عربی عبری عوج" کے متعلق بیان فرمایا کہ "عبری عوج" سے مراد غیر مخلوق ہے۔ یعنی قرآن غیر مخلوق ہے۔

۳۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ "میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے یہ قول نقل کیا ہے کہ "قرآن عربی عبری عوج" سے مراد ہے کہ قرآن غیر مخلوق ہے۔

۴۔ امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث سے روایت کیا ہے کہ "قرآن عربی عبری عوج" سے مراد ہے کہ قرآن غیر مخلوق ہے۔

تھی۔ اس کے بعد اس نے کہا کہ میں نے اس کے بارے میں تو سنا ہے کہ وہ ایک عظیم

تھی۔ اس کے بعد اس نے کہا کہ میں نے اس کے بارے میں تو سنا ہے کہ وہ ایک عظیم

تھی۔ اس کے بعد اس نے کہا کہ میں نے اس کے بارے میں تو سنا ہے کہ وہ ایک عظیم

تھی۔ اس کے بعد اس نے کہا کہ میں نے اس کے بارے میں تو سنا ہے کہ وہ ایک عظیم

تھی۔ اس کے بعد اس نے کہا کہ میں نے اس کے بارے میں تو سنا ہے کہ وہ ایک عظیم

تھی۔ اس کے بعد اس نے کہا کہ میں نے اس کے بارے میں تو سنا ہے کہ وہ ایک عظیم

تھی۔ اس کے بعد اس نے کہا کہ میں نے اس کے بارے میں تو سنا ہے کہ وہ ایک عظیم

تھی۔ اس کے بعد اس نے کہا کہ میں نے اس کے بارے میں تو سنا ہے کہ وہ ایک عظیم

۱۔ اشارح قصیدہ برود نے لکھا ہے۔

۲۔ مسند احمد علیہ السلام میں آیا قرآن کلام اللہ ہے۔ غیر مخلوق ہے۔ اور اس کا معنی ہے کہ اللہ علیہ السلام نے یہاں سے یہ بات کہ اللہ علیہ السلام نے جو کچھ دیا اس کے متعلق میں نظر کیا۔ بلکہ حرمی کی اور امام احمد علیہ السلام نے اس بات پر متفق ہوئی کہ جس نے کہا قرآن مخلوق ہے وہ فریبی ہے۔ "نعود ماہم من دلت"۔

۳۔ یہاں پڑی ہے ۱۵۲ مطبوعہ نور محمد اصح الطائف کا ترجمہ تجارت شریعت میں ہے (۱) المسند فی علم الکلام والتوحید ص ۹۰  
۴۔ یہ حدیث شوریہ کی رحمتہ اللہ علیہ فرماتے ہیں

قال اهل السنة والجماعة القرآن كلام الله تعالى غير مخلوق ومن قال ما به مخلوق فهو كافر بالله تعالى (المسند فی علم الکلام والتوحید، ص ۹۱)

اہل سنت و جماعت کا قول ہے کہ قرآن اللہ کا کلام ہے غیر مخلوق ہے اور جس نے کہا وہ مخلوق ہے وہ اللہ علیہ السلام کے ساتھ کفر کرنے والا ہے۔ اگر اس کے متعلق مکمل تفصیل دیکھنا مطلوب ہو تو اصل کتاب کا مطالعہ فرمائیں آپ کو وہاں مکمل تفصیل بمع عقائد مذاہب سے ملے قرآن حاصل ہوگی۔

علامہ ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ الباری نے اپنی کتاب موضوعات کبیر میں اس حدیث کو نقل کرنے کے بعد فرمایا۔ صنعانی نے کہا یہ حدیث موضوع ہے اور امام سخاوی نے لکھا ہے یہ حدیث جہد طرق کے اعتبار سے باطل ہے۔ اور محدث ابن جوزی نے "موضوعات" میں اس کو نقل کیا ہے۔

علامہ ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ الباری نے جس حدیث کو موضوع اور اس کے جہد طرق کو باطل کہا وہ حدیث یہ ہے جس میں "فمن قال بغير هذا فقد كفر" کا اضافہ ہے۔ یعنی جس نے اس کے علاوہ کوئی اور بات کہی (یعنی قرآن مخلوق ہے) وہ کافر ہے۔ یہی بات امام سخاوی نے بھی کہی۔ یعنی حدیث مرفوعہ سے یہ اغلاط ثابت نہیں۔ اور جو مرفوع حدیث سے ثابت ہیں اور یہ الفاظ ہیں "القرآن كلام الله غير مخلوق"۔

اس کے باوجود دونوں حضرات کا کہنا ہے کہ اس مرفوع حدیث سے ہی ان کا کفر ثابت ہے۔ اور اس کے متعلق امام سخاوی رحمۃ اللہ علیہ نے بہت عمدہ و بحث فرمائی۔ اور علامہ ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ الباری نے اپنی کتاب مرقاة مشرق مشکوٰۃ میں (جو کچھ قرآن و مخلوق کے بارے میں ہے) پر عمدہ و دانش پیش کئے۔ پہلے ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ الباری کی تحقیق کا امت فرمائیں

عن عبد الله بن عمرو ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال الصيام والقرآن يشفعان للعبد  
سيفول الصيام ابي رب ابي معنه الطعام والشهوات يلهي فشعبي فيه و يقول القرآن معنه

اليوم بالنبي فشعبي فيه و يشعنان (رواه البيهقي في شعب الایمان)

میں ہرگز نہیں ہوتا ہے۔ یہاں اسی لیے آج کل کے لوگوں میں اس قدر  
 بے وفائی ہو رہی ہے۔

میں نے اس بار بھی اس بار بھی اس بار بھی اس بار بھی اس بار بھی  
 اس بار بھی اس بار بھی اس بار بھی اس بار بھی اس بار بھی

میں نے اس بار بھی اس بار بھی اس بار بھی اس بار بھی اس بار بھی  
 اس بار بھی اس بار بھی اس بار بھی اس بار بھی اس بار بھی

میں نے اس بار بھی اس بار بھی اس بار بھی اس بار بھی اس بار بھی  
 اس بار بھی اس بار بھی اس بار بھی اس بار بھی اس بار بھی

میں نے اس بار بھی اس بار بھی اس بار بھی اس بار بھی اس بار بھی  
 اس بار بھی اس بار بھی اس بار بھی اس بار بھی اس بار بھی

میں نے اس بار بھی اس بار بھی اس بار بھی اس بار بھی اس بار بھی  
 اس بار بھی اس بار بھی اس بار بھی اس بار بھی اس بار بھی

میں نے اس بار بھی اس بار بھی اس بار بھی اس بار بھی اس بار بھی  
 اس بار بھی اس بار بھی اس بار بھی اس بار بھی اس بار بھی







مکتوب ہے وروہ حادث ہے۔ دوئم کلام نفسی جو اس کی ذات کے ساتھ قائم ہے قدیم ہے وہ نہ حرف ہے اور نہ ہی تراز  
بلکہ وہ معنی ہے۔ اور پہلے مذہب اور اس مذہب میں فرق صرف یہ ہے کہ مذہب ابو منصور مائتیدی میں اس معنی کا سنہاں  
نہیں جو کہ کلام نفسی ہے اصلاً۔ بلکہ جو مسوع ہے وہ کلام لفظی ہے "کذا فی السہابہ"۔

(ثالث) بعض متاخرین کا مذہب اور وہ صاحب مواقف ہیں۔ ان کا مذہب یہ ہے کہ کلام دو قسم پر ہے لفظی جو کہ مصحف میں  
مکتوب ہے سینوں میں محفوظ ہے اور وہ حادث ہے۔ اور کلام نفسی قدیم ہے اور وہ عبارت ہے لفظ اور معنی سے لیکن با  
ترتیب۔

(رابع) مذہب جلال الدین دوانی کا کہ کلام کی دو قسمیں ہیں لفظی جو مصحف اور سینوں کے ساتھ قائم ہے اور وہ حادث ہے۔  
اور کلام نفسی وہ اللہ تعالیٰ کی ذات کے ساتھ قائم ہے قدیم ہے اور وہ ترتیب علمی کے ساتھ عبارت ہے غلط اور معنی سے۔

(خامس) حنابلہ کا مذہب وہ یہ کہ اللہ تعالیٰ کا کلام حقیقت میں ایک ہی ہے جو قدیم ہے اور حروف و اصوات سے مرکب ہے۔  
یہاں تک کہ ان میں سے بعض نے کہا اور یہ تغلیط کی کہ قرآن پاک کی جلد اور خلاف بھی قدیم ہے اور وہ کلام نفسی کا شمار  
کرتے ہیں۔

(سادس) مذہب معتزلہ وہ یہ کہ اللہ تعالیٰ کا کلام ایک ہی ہے جو حروف و اصوات سے مرکب ہے اور حادث ہے لیکن وہ کلام  
خدا تعالیٰ کی ذات کے ساتھ قائم نہیں بلکہ غیر کے ساتھ قائم ہے۔ جیسے حوت، جبرائیل کا دل، نبی، شجر، حضرت موسیٰ علیہ  
السلام وغیرہم۔

(سابع) مذہب لرامیہ۔ وہ یہ کہ کلام ایک ہی ہے جو حروف و اصوات سے مرکب ہے حادث ہے۔ لیکن اللہ تعالیٰ کی ذات کے  
ساتھ قائم ہے۔

پانچویں وہ کلام نفسی ۱۵ بار کرتے ہیں اور اس کی تفصیل ۱۱ کتابوں میں دیکھ سکتے ہیں۔ مدیہ، تمجید فی التوحید،  
کلام، دلائل، غایہ اور کلام وغیرہ۔ یہاں صرف جملہ سات مذہب کا ذکر کیا ہے اور ان کی تفصیل مذکور ہو چکی، کتب میں مدح و  
تذکرہ ہیں۔

اللہ تعالیٰ ہمیں رہمت اللطیفہ سے نوازل "معدنۃ" میں سرمد کا رہے۔

از قدیمت کے قول سے لرامیہ کا رہا ہے۔ اور قدیمۃ کے ساتھ صفة الموصوف نامہ میں مذکور ہے۔

۱۰ مفرطی رہمت اللطیفہ فرماتے ہیں: "نعمہ کا یہ قول 'صفة الموصوف' نامہ مذکور ہے۔ وہ دہلی میں باتوں  
میں ہے۔ چنانچہ یہ کہ معانی قدیمہ ہیں۔ پانچویں کتب میں قیاس کا مکتبہ مذکور ہے۔ یہاں سے قیاس کا  
حال قدیمہ مذکور موصوف نامہ میں صفت میں۔ اور دہلی میں یہ کتاب موجود ہے۔ نہ اختلاف ہے نہ











میں جائز ہے ایک وہ شخص جس کو اللہ تعالیٰ نے قرآن کا علم دیا اور وہ اسے رات، دن تلاوت کرتا رہتا ہے۔ اس کا ہمایہ سن کر کہتا ہے کاش مجھے بھی قرآن کا وہ علم دیا جاتا جو فلاں کو دیا گیا ہے۔ اور میں بھی اس طرح عمل کرتا جیسا کہ وہ عمل کرتا ہے۔ دوسرا وہ شخص جس کو اللہ تعالیٰ نے مال دیا وہ اس کو اللہ تعالیٰ کی راہ میں لٹاتا ہے تو دوسرا شخص کہتا ہے کاش مجھے بھی فلاں کی مثل دیا جاتا اور میں بھی وہی عمل کرتا جو وہ کرتا ہے۔ (یعنی اللہ کی راہ میں سب کا سب مال خرچ کرویتا)۔

(۶) ان عبد اللہ بن عمر قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم يقول ۞ لا حسد الا علی السب رجل آتاه اللہ الكتاب وقام به آناء اللیل ورجل اعطاه اللہ المال فهو يتصدق به آناء اللیل والہار ۞

(بخاری شریف، حدیث 5025، مسلم شریف، بحوالہ، جلد اول، ص 272، شعب الایمان، جلد اول، ص 337، حدیث 1971، مسند عبد الرزاق، جلد سوم، ص 360، حدیث 5974)

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے۔ حسد صرف دو ہی شخصوں پر ہے۔ ایک وہ شخص جس کو اللہ عزوجل نے قرآن عطا فرمایا وہ رات بھر اس کی تلاوت میں مشغول رہتا ہے۔ (اور اس پر عمل کرتا ہے) دوسرا وہ شخص جس کو اللہ تعالیٰ نے مال دیا وہ دن رات تقویٰ میں مشغول رہتا ہے۔

(۷) عن عثمان رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال حبركم من نعم القرآن وعلمه قال واقرأ أبو عبد الرحمن في امرأة عثمان حتى كان الصباح قال وذلك الذي أهدى الله في مقعدى هذا

(ترمذی شریف، حدیث 2907، بخاری شریف، حدیث 5027، شعب الایمان، جلد اول، ص 324، حدیث 1932)

حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے روایت کیا۔ آپ نے فرمایا تم میں سے بہتر وہ شخص ہے جو خود قرآن سیکھے اور دوسروں کو سکھائے۔ سعد بن عبیہ نے کہا جو عبد الرحمن نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی امارت میں لوگوں کو قرآن پڑھایا حتیٰ کہ حجاج بن یوسف عرق کا میر منتخب ہوا۔ جو عبد الرحمن نے یہ افضیت قرآن میں یہ وہ مرفوع حدیث ہے جس نے مجھے یہ جذبہ لوگوں کو قرآن کی تعلیم دینے کے لیے بخود دیا ہے۔

(۸) عن عثمان بن عفان قال قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان افضلكم من نعم القرآن وعلمه ۞

(ترمذی شریف، حدیث 2908، بخاری شریف، حدیث 5028، شعب الایمان، جلد اول، ص 324، حدیث 1932)



۱۰۔ تیار رہے گا۔ ہمیشہ جنت کے درجات میں بلند ہوتا جائے گا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، جلد 10، ص 403 مطبوعہ دارالقرآن، دارالعلوم اسلامیہ اشرف منڈل، راجپوت، مصنف بہارِ اوراق، جلد سوم، ص 374، حدیث 5014 مطبوعہ منقورات مجلس علمی)

(۱۱) عن اسی سرده عن اسی موسی عن اسی صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم قال تعاهدوا القرآن فوالدی نفسی بیدہ لہو اشد تفصبا من اللابل فی عقیقہا

ترجمہ: شیخ الحدیث 5034، مترجم: جامعہ مجددیہ، ص 254، حدیث 2076 شعب" بیان جلد 10، ص 333 حدیث 1961، پورہ (جامع) نے اپنے باپ حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے روایت کیا آپ نے فرمایا قرآن مقدس ہمیشہ پڑھتے رہو اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے۔ قرآن پاک سینوں سے بندھے ہوئے انہوں سے جلدی نکلتا ہے۔

اس حدیث کی وضاحت اس سے قبل حدیث جو کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے سے ہوتی ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا قرآن مقدس کی تلاوت کرنے والے کی مثال اونٹ والے کی ہے جس نے اپنے اونٹ کو بندھ کر رکھا ہوا ہے اور اس کی دیکھ بھال کرتا رہے گا تو اونٹ کو رکھے گا۔ اور اگر اس کو قتل کرے گا تو وہ بھٹک جائے گا۔ اس کی تفسیر بھی دوسری حدیث سے مدد نظر فرمائیے۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا یہ نہایت بڑی بات ہے کہ کوئی یہ لکھ میں فلاں فلاں آیت بھول گیا، قرآن مقدس کی حفظ کرنا یہ لکھ وہ لوگوں کے لیے یہی ہے کہ فلاں فلاں نہایت بڑی بات ہے۔

۱۲۔ تمام اس حدیث کا مفہوم یہ ہے کہ قرآن پاک کی حفاظت کرو اس کو متوتاؤ، گناہ نہ کرو، پڑھتے رہو، اُن کی حفاظت نہ کی تو یہ تمہارے سینوں سے نکل جائے گا۔ جیسا کہ ہم نے پہلے بتایا تھا۔ اُن کے قیام کے لیے قرآن مقدس پر نسبت چاہو اُن کے بہت جلد سینوں سے نکل جائے گا۔ مقصد یہ ہے کہ قرآن پاک کی حفاظت کرنا یہی ہے۔ انجور نہیں۔

۱۳۔ عن سی ہریرہ رضی اللہ عنہ عن اسی رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم یحییٰ

عمر بن حوہ لصبہ لصبہ یارب حمہ فیسبح بحمدہ و یسبحہ و یصلیٰ علیہ و یصلیٰ علیٰ آلہ و علیٰ صحبہ

لکھو اللہ کے ناموں پر یا رب رحمت اللہ علیہ و علیٰ آلہ و علیٰ صحبہ و علیٰ اہل بیتہ و علیٰ اہل بیتہ و علیٰ اہل بیتہ

ترجمہ: سی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا تم

مستند روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا تم

[illegible]

(مسند احمد جلد نول ص 152، تفسیر قرطبی جلد نول ص 329، حدیث 1947)

میں نے اس شخص سے ملنے کے لیے اس کے دروازے پر گونجی۔ وہ کھڑے ہوئے اور اس کے اہل خانہ میں سے ایک شخص نے دروازہ کھولا۔ وہ ایک بوڑھے شخص تھے۔

٤ عن عيسى بن أبي الله عنه به قال : قال سبي عيسى الله عليه وآله وسلم ما من شريع الفضل  
عنه به من بشر ولا نبي ولا ميثاق يفسد بحر بحبه حمد قول ص 2

مسئلہ سے جیسا کہ ہم نے فرمایا ہے، یہ تینوں کے ذریعے قس سے بڑھ کر کوئی بھی شفاعت کرنے والا نہیں ہوگا۔

عن أبي أمامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اقرأ القرآن ولا يهرمكم  
تدبره سمعته قال الله لا يعذب قوماً وعسى القرآن (فتح بارق بعد ص 79)

حضرت امام احمد (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) سے روایت ہے۔ انہوں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے  
 یہ قرآن صیغہ میں تلاوت فرمایا۔ اور تجھے یہ خبروں میں شائع ہو کہ قرآن پاک ہرگز دھوکہ نہ دیں۔ بے شک اللہ  
 رحیم و دال جس میں قرآن و محمد یہاں اس کو بھی حذاب نہیں دے گا۔

○ (١) عن معاذ بن يسري رضي الله عنه قال ○ قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قرأ  
فجران فأكسله وعمل بما فيه البس والداد تا حيا يوم القيمة صوء ○ احسن من صوء الشمس ○

(۱) سوانح، جلد 4 ص 77، شعب 1، کتاب، جلد دوم، ص 329، حدیث 1848

اسات معاذ بن انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے۔ انہیوں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا  
 اے قاتل پاک نمل یا دھریا اور اس پر نمل کیا اس کے والدین کو قیامت کے دن تاج پہنا دیا جائے گا جس کی

اُن . . . دُشمنی سے حسین دُخو بہ صورت ہوگی۔

عن عبد الرحمن بن سابط رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
 بيت لى يقرأ فيه القرآن بكثر حيرة ويوسع على اهله ويحصره المنكة ويهجره  
 الشياطين وان الذى لا يقرأ فيه يصيق على اهله وبقل حيرة ويهجره ملائكة ويحصره  
 الشياطين ان البيت الذى يقرأ فيه القرآن وينور فيه يصيب لاهل السماء كما يصيب نجم  
 السماء ان اهل السماء ليتواءون البيت الذى يقرأ فيه القرآن وبصلى فيه كما يتراى اهل  
 الدنيا الكواكب الذى فى السماء ۝

(مصنف عبد الرزق، جلد سوئم، ص 369، مصنف ابن ابى شيبه، جلد 10، ص 487)

عبدالرحمن بن سابط رضی اللہ عنہ سے روایت ہے۔ انہوں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جس گھر  
 میں قرآن پڑھا جائے قرآن کی برکت سے اس گھر میں خیر و برکت کی زیادتی ہوتی ہے۔ اور اس کے گھر والوں کا  
 رزق فراخ ہوتا ہے۔ فرشتے اس گھر میں نازل ہوتے ہیں اور شیاطین اس گھر کو خیر باد کہہ جاتے ہیں۔ اور جس گھر  
 میں قرآن پاک کی تلاوت نہ ہو اس کے گھر میں خیر و برکت کی قلت اور رزق تنگ ہو جاتا ہے اور فرشتے اس گھر کو  
 مہوڑ دیتے ہیں اور شیاطین ڈیرہ ڈال لیتے ہیں۔ بیشک جس گھر میں قرآن کی تلاوت کی جائے اور اس کے معانی پر  
 تدبر و تفکر کیا جائے وہ گھر تلاوت قرآن کی وجہ سے آسمان والوں کو روشن کرتا ہے۔ جیسا کہ ستارہ آسمان کو روشن کرتا  
 ہے۔ اور آسمان والے اس گھر کو دیکھتے ہیں جس میں قرآن کی تلاوت ہو یا نماز پڑھی جائے جیسا کہ دنیا والے  
 آسمان پر ستارہ کو دیکھتے ہیں۔

(۱۸) عن محمد بن كعب من قرأ القرآن فكأنما رأى السی صلى الله عليه وآله وسلم ثم قرأ

من بلغ اكم لتشهدون ان مع الله الهة اخرى ۝ (مصنف ابن ابی شیبہ، جلد ۱۰، ص 468)

محمد بن کعب قرظی سے روایت ہے کہ جس نے قرآن پاک کی تلاوت کی گویا کہ اس نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ  
 وسلم کا دیدار کیا پھر یہ آیت مبارکہ تلاوت کی۔ اور جن جن کو پہنچے تو کیا تم یہ گواہی دیتے ہو کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ اور  
 خدا نہیں۔ (سورۃ الاحقاف آیت ۱۹)

(۱۹) وذكر في المقامات انه اتى رحل الى السی صلى الله عليه وآله وسلم فقال يا رسول

الله صلى الله عليه وآله وسلم ما حراء من علم ولده القرآن فقال عليه الصلوة والسلام القرآن

كلام الله لا منتهى له لا اعلم حتى يا تبى حبريل فلما اتاه مسئله عنه قال لا اعلم حتى سال

رب العربة فرسل حبرائيل فقال يا محمد صلى الله عليه وآله وسلم ان الله يقرءك السلام





یہ روایت زیادہ یا اللہ تعالیٰ ان سے والدین سے مذاہب میں تخفیف فرماتے گا اگرچہ وہ کافر ہوں گے۔

(۱۴۸) ورد السحاری وغیرہ میں قرا القرآن فی مات قبل ان یستطہرہ اتاہ ملت یعلمہ فی قبرہ  
وہلفی اللہ وقد استطہرہ

ترجمہ: کتبہ ۴ ص 354، مطبوعہ مکتبہ المدینہ، کتبہ ۲۴۴۹ مطبوعہ ۱۴۰۲ھ، شامی، احباب فی المسکن ص 148

عبداللہ بن قاری علیہ الرحمۃ الباری فرماتے ہیں۔ بخاری وغیرہ نے روایت یہ جس نے قرآن پاک پڑھا اور اس کے حفظ کرنے سے قبل یا اس کو مکمل کرنے سے پہلے وہ فوت ہو گیا۔ قبر میں اس کے پاس فرشتہ آئے گا اور اس کو قرآن پاک سکھائے گا۔ قیامت کے دن وہ اللہ تعالیٰ سے اس حال میں ملاقات کرے گا کہ اس نے قرآن پاک مکمل یاد کر لیا ہوگا۔

(24) عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الماهر بالقرآن مع السفرة الكرام البررة والذي يقرأ القرآن ويتتعتع فيه وهو عليه شاق له اجران ۝

(مسلم شریف، جلد اول ص 269، شعب الایمان، جلد دوم ص 338، حدیث 1975)

ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے۔ انہوں نے کہا قرآن کا ماہر (حاذق کامل الحفظ بوجہ اس کے حفظ و اتقان کے کھرا ہونے اس پر قرآن کی قرات مشکل نہ ہو) مطیعین باعث عزت لکھنے والے فرشتوں کے ساتھ ہوگا۔ اور جو قرآن کی تلاوت کرتا ہے اور مصحف حفظ کی وجہ سے اس کو تلاوت میں تردد ہے اور قرآن کا پڑھنا اس پر باعث مشقت ہے اس کے لیے دوا جریں۔

امام نووی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں ماہر قرآن کا فرشتوں کے ساتھ ہونا یہ بھی ہو سکتا ہے کہ قیامت کے دن اس کے لیے منازل ہوں اور ان منازل میں وہ کاتبیں فرشتوں کے ساتھ ہو کیونکہ کتب اللہ اٹھانے کی وجہ سے وہ بھی ان فرشتوں کے ساتھ متصف ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ مراد یہ ہو کہ ماہر قرآن نے بھی فرشتوں جیب عمل کیا ہو یا وہ ان کی راہ پر چل رہا ہو۔

(نووی بعد مسلم، جلد اول ص 269)

(25) عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال الصيام والقرآن يشفعان للعبد يقول الصيام اى رب معتنى الطعام والشهوات بالنهار فشفعني فيه ويقول القرآن معتنى اليوم بالليل فشفعني فيه ۝

(شعب الایمان، جلد دوم ص 346، حدیث 1994، مستدرک للحاکم، جلد دوم ص 255، حدیث 2080)

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا روزہ اور قرآن قیامت کے دن آدمی کی شفاعت کریں گے۔ روزہ کہے گا اے میرے پروردگار میں نے اس کو دن میں کھانے اور







امام بیہقی نے فرمایا اس میں اصل یہ ہے:

اس مسئلہ کا اصل بیان کرنے سے قبل جو علامہ بیہقی اور ابو عبد اللہ حلی نے فرمایا اس کی توضیح پیش خدمت ہے۔ امام بیہقی نے سورہ بنی اسرائیل آخری چند آیات سے یہ ثابت کیا ہے کہ قرآن جب ختم ہو تو تکبیر یعنی پڑھنا اور یہ تکبیر پڑھنا مستحب ہے۔ فرماتے ہیں قرآن مقدس کی سورتیں بھی ماہ رمضان کے روزوں کی مثل ہیں اور جس طرح رمضان کی عدت پوری ہونے کے بعد اللہ تعالیٰ نے تکبیر کہنے کا حکم دیا ہے اسی طرح جب رمضان المبارک میں قاری قرآن پاک ختم کرتا ہے تو اس وقت بھی تکبیر کہنی چاہئے۔ اور حافظ قرآن رمضان میں سورہ ضحیٰ تک پڑھ کر قرآن کو ختم کرتا ہے اور پھر آخری چند سورتیں پڑھتا ہے لہذا جب وہ سورہ ضحیٰ سے آخر تک کوئی سورت بھی پڑھے تو جب وہ سورہ کو ختم کرے تھوڑا سا توقف کر کے تکبیر کہے پھر تھوڑا سا توقف کر کے دوسری سورت پڑھے حتیٰ کہ جب وہ آخری سورت سورہ ناس پڑھے تو اس کے بعد تکبیر پر اس کا ختم کرے۔ اور یہ تکبیر کہنا مستحب ہے۔ جس کی اصل کی طرف امام بیہقی اشارہ فرمایا۔ اور اس میں اصل یہ ہے۔

عن احمد بن محمد بن محمد بن القاسم بن ابی ابرہۃ یقول سمعت عکرمہ بن سلیمان مولیٰ ہنی نسیۃ یقول ۞ قرأت علی اسماعیل بن عبد اللہ الحمکی فلما بلغت الصبحی قال لی کبر حتی نعیم فانی لرات علی عبد اللہ بن کثیر فامرنی بذلك ۞ قال قرأت علی معاهد فامرنی بذلك وقال انه قرا علی ابن عباس فامرہ بذلك فاحبر ابن عباس انه قرا علی ابی بن کعب فامرہ بذلك ۞

(شعب الایمان جلد دوم ص 370 حدیث 2077)

احمد بن محمد بن قاسم بن ابی ابرہہ سے روایت ہے کہ وہ کہتے ہیں میں نے عکرمہ بن سلیمان آزاد کو وہ غلام بنی شیبہ کو کہتے ہوئے سنا کہ میں نے اسماعیل بن عبد اللہ حمکی کے پاس قرآن پاک پڑھا جب میں سورہ ضحیٰ تک پہنچا تو انہوں نے مجھے کہا تکبیر پڑھو۔ حتیٰ کہ تم قرآن پاک ختم کرو۔ کیونکہ میں نے عبد اللہ بن کثیر کے پاس قرآن پڑھا تو انہوں نے بھی مجھے یہی حکم دیا۔ انہوں نے کہا میں نے امام مجاہد کے پاس قرآن پڑھا تو انہوں نے بھی مجھے یہی حکم دیا۔ مجاہد بن جبر کی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا انہوں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے پاس قرآن شریف پڑھا تو انہوں نے بھی یہی حکم دیا۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بتایا کہ انہوں نے حضرت ابی بن کعب کے پاس قرآن پاک پڑھا تو انہوں نے بھی یہی حکم دیا۔

دوسری روایت یہ ہے:

ابن ابی ابرہہ نے عکرمہ بن سلیمان سے روایت کیا انہوں نے کہا میں نے اسماعیل بن عبد اللہ بن قسطنطین کے پاس قرآن پڑھا تو جب میں سورہ ضحیٰ تک پہنچا تو فرمایا ہر سورت کے خاتمہ پر تکبیر پڑھو۔ حتیٰ کہ اسی طریقہ سے قرآن ختم کرو۔ وہ کہتے ہیں

جو کہ حافظ ابو عبد اللہ کے طریق ہے۔

ابن ابی ابروہ نے کہا میں نے عمرؓ میں سیرت کو کہتے ہوئے سنا کہ میں نے اسماعیل بن عبداللہ بن قسطنطین کے سامنے قرآن پڑھا جب میں سورہ اہل تک پہنچا تو بھگے فرمایا۔ ہر سورت کے اختتام پر بھگتے کہو۔ حتیٰ کہ تو قرآن کو ختم کرے۔ کیونکہ میں نے عبداللہ بن کثیرؓ کے پاس قرآن پڑھا تو جب میں سورہ اہل تک پہنچا تو بھگے فرمایا قرآن کے ختم تک اسی طرح پڑھو۔ وہ کہتے ہیں مجھے عبداللہ بن کثیرؓ نے خبر دی کہ انہوں نے مجاہدؓ کے سامنے قرآن پڑھا نبیوں نے یہی حکم دیا۔ اس کو مجاہدؓ نے خبر دی کہ حضرت ابن عباسؓ نے یہی حکم دیا۔ ان کو ابن عباسؓ نے خبر دی کہ نبیوں نے حضرت ابی بن کعبؓ کے سامنے قرآن پڑھا تو انہوں نے یہی حکم دیا۔ اور ابن عباسؓ نے خبر دی کہ میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سامنے قرآن پڑھا تو آپ نے بھی یہی حکم دیا۔

چونکہ روایت:

یہ روایت ابو نعیم میں قزو کے حقیق سے قزو میں اپنی ابو ذر موباب مسجد حرامہ نے کہا ہمیں مکرمہ بن سلیمان بن کثیر نے خبر دی۔ انہوں نے کہا میں نے سماعیل بن عبد اللہ کے پاس قرآن پڑھا۔ جب میں سورہ نعلی تک پہنچا تو فرمایا ہر سورت کے اختتام پر تمغیہ ہو۔ یونکہ میں نے عبد اللہ بن شیبہ کے سامنے قرآن پڑھا تو انہوں نے بھی مجھے یہی حکم دیا۔ اور مجھے عبد اللہ بن کثیر نے خبر دی کہ انہوں نے مجھ کے پاس قرآن پڑھا تو انہوں نے یہی حکم دیا۔ اور مجھے مجید نے خبر دی کہ انہوں نے حضرت ابن عباس کے سامنے قرآن پڑھا تو انہوں نے بھی یہی حکم دیا۔ اور مجھے حضرت ابن عباس نے خبر دی کہ انہوں نے حضرت ابی بن حبیب کے سامنے قرآن پڑھا تو انہوں نے یہی حکم دیا۔ اور اس نے خبر دی کہ انہوں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سامنے قرآن پڑھا تو آپ نے بھی حکم یہی دیا۔



بنی صمد کے طریق سے بھی اس طرح مروی ہے۔

بو عبد اللہ عیسیٰ زحمت اللہ علیہ فرماتے ہیں

اواخر سورتوں میں تکبیر کہنے کی صفت یہ ہے کہ جب بھی سورہ ختم کرے تھوڑا سا وقفہ کرے پھر کہے "اللہ اکبر" اور تھوڑا سا وقفہ کے بعد جو اس کے ساتھ متصل سورت ہے وہ پڑھے۔ حتیٰ کہ آخر قرآن تک اسی طرح کرے۔ پھر آخری سورت کے بعد "اللہ اکبر" کہے جیسا کہ اس نے سورہ نضحیٰ کی ابتداء میں "اللہ اکبر" کہا تھا۔ پھر اس کے بعد حمد اور تصدیق اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر درود شریف اور دعا کرے۔

(30) عن ابن مسعود رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال مرل الكتاب الاول من باب واحد على حرف واحد ونزل القرآن من سبعة ابواب على سبعة احرف ○ راجز ○ امرأ ○ حلالا وحراما ○ محكما ومتشابها وامثالا ○ فاحلوا حلاله ○ وحرموا حرامه ○ وافعلوا اما امرتم به ○ وانتهوا عما نهيتم عنه ○ واعتبروا بامثاله واعملوا بمحكمه ○ وآمروا متشابها ○ وقولوا آما به كل من عند ربنا ○

(متحدک لکامہ جلد ۱، صفحہ ۲۵۳، حدیث ۲۰۷۵، مجموعی میں جہاں، جلد دوم میں ۶۳، حدیث ۷۴۲، محکم کیہ لفظ میں جلد ۹ میں ۲۶، حدیث ۸۲۹۶)

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے روایت کیا۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا پہلی کتبیں ایک ہی باب سے ایک ہی حرف پر نازل ہوئیں۔ اور قرآن مقدس سات دروازوں سے سات حروف پر نازل ہوا۔ یہ قرآن پاک راجز بھی ہے اور آمر بھی۔ اس میں حلال بھی ہے اور حرام بھی۔ اس میں محکم بھی ہے اور متشابه بھی۔ اور اس میں امثال بھی ہیں۔ قرآن میں جو عدل ہے اس کو طاعت سمجھو۔ اور اس کے حرام کو حرام جانو۔ جس چیز کا تمہیں حکم دیا گیا ہے وہ کرو۔ اور جس سے تمہیں منع کیا گیا ہے اس سے باز آ جاؤ۔ اور قرآن کی امثال سے عبرت حاصل کرو۔ قرآن کے محکم پر عمل کرو۔ اور اس کے متشابه پر ایمان رکھو۔ اور کہو ہم اس کے ساتھ ایمان لائے ہر چیز ہمارے رب کی طرف سے ہے۔

(31) عن سعيد بن ابی سعيد عن ابی شریح الحراعی ○ قال ○ حرج عبد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال اليس تشهدون ان لا اله الا الله وبي رسول الله قدامكم اولي قال ○ فان هذا القرآن سب طرفه يد الله تعالى وطرفه ما يدركه فتعسكوا به فانكم لن تفلحوا ولن تهلكوا بعده ابدا ○

(مصحف میں نثر جلد ۱۰ میں ۴۸۱ شعبہ میں جلد دوم میں ۳۲۷-۳۲۸، حدیث ۱۹۴۲، مجموعی میں جہاں، جلد اول، حدیث ۱۲۲)



مستدرک لدیٰ تم جلد ۱۱ ص ۲۵۲، حدیث ۲۰۷۲، مصنف ابن ابی شیبہ جلد ۱۰ ص ۴۶۷  
 میں مذکور ہے کہ اس حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص قرآن کو دیکھے  
 اسے اللہ تعالیٰ سے دس ہزار سال کی عمر عطا فرمائی جائے گی۔

اس حدیث کی سند صحیح ہے۔ اس حدیث کی سند صحیح ہے۔ اس حدیث کی سند صحیح ہے۔  
 البیہقی نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے۔

ابن ابی شیبہ نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے۔ اس حدیث کی سند صحیح ہے۔  
 اولین و آخرین کا علم ہے۔

عن عبد اللہ بن عمرو ؓ قال من قرأ القرآن فکأنما حسد الرجس الیہ  
 لا یوحی الیہ ؓ

(مستدرک لدیٰ تم جلد ۱۱ ص ۲۵۲، حدیث ۲۰۷۲، مصنف ابن ابی شیبہ جلد ۱۰ ص ۴۶۷)  
 اس حدیث میں ابن ابی شیبہ نے "مصنف" میں موقوف روایت کیا ہے ورنہ اس حدیث نے "مستدرک" میں اس کو موقوف روایت  
 کیا ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص قرآن مقدس کی تلاوت  
 کرتا ہے تو اس سے دس ہزار سال کی عمر عطا فرمائی جائے گی۔  
 امام حاکم نے اس میں اضافہ کیا ہے۔

لا یسمی لصاحب القرآن ان یحد مع من حد ولا یجھل مع من جھل و فی حوفہ کلاہ اللہ  
 تعالیٰ ؓ

ابن ابی شیبہ نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے۔ اس حدیث کی سند صحیح ہے۔  
 ابن ابی شیبہ نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے۔

امام حاکم فرماتے ہیں یہ حدیث صحیح ہے۔ اس حدیث کی سند صحیح ہے۔  
 علامہ بیہقی نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے۔

ولکن بعمر و بصفح ؓ اس حدیث کی سند صحیح ہے۔

ابن ابی شیبہ نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے۔

(۳۵) عن سلیمان بن بشار عن سی صبی عن عبد اللہ بن عمرو ؓ قال من قرأ القرآن فکأنما حسد الرجس الیہ



(۳۶) عن سالم بن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان هذا القرآن  
نصدا كما يصد الحديد او اصابه الماء قبل يا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وما حلا  
ها قال كثرة ذكر الموت وتلاوة القرآن ۝

(شعب ۱، جلد دوم، ص 353، حدیث 2014، جلد 11، ص 86، رقم 5766)

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا یہ دل بھی رنگ آلود ہو جاتے  
ہیں جیسا کہ جب لوہا کو پانی پہنچے تو وہ رنگ آلود ہو جاتا ہے۔ عرض کیا گیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان ۵  
میتل کرنا کیا ہے۔ آپ نے فرمایا کثرت ذکر موت اور تلاوت قرآن پاک۔  
یہ فقہ امام ابو الطیب سہل بن محمد بن سلیمان کی حدیث کے ہیں۔

اور ابوطاہر فقیہ کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں "قلنا يا رسول الله وما حلاها قال تلاوة القرآن"  
ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان کا میتل کرنا کیا ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا  
قرآن کی تلاوت کرنا۔ اور خطیب بغدادی نے اسی طرح روایت کیا ہے۔

(40) عن ام الدرداء قالت دخلت على عائشة فقلت ما فصل من قراءة القرآن عني ممن  
يقراء ممن دخل الجنة فقالت عائشة ان عدد درج الجنة على عدد آي القرآن ۝ ليس احد  
ممن دخل الجنة الا فصل ممن قرأ القرآن ۝

(مصنف ہی الی شیعہ جلد 10، ص 466-467، شعب ۱، جلد دوم، ص 347، حدیث 1998)

ام درداء رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، انہوں نے کہا میں ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس گئی  
تو ان سے عرض کیا۔ جس نے قرآن پڑھا اس کا فضل جس نے قرآن نہیں پڑھا اس پر کیا ہے۔ اس شخص سے جو  
جنت میں داخل ہوگا۔ ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا جنت کے درجوں کا عدد قرآن پاک  
کی آیات کے عدد کے برابر ہے۔ اور جو بھی جنت میں داخل ہوگا وہ اس سے افضل نہیں ہے جس نے قرآن پاک  
پڑھا ہوگا۔ یعنی قرآن پڑھنے والا جو جنت میں جائے گا وہ تمام جنتیوں سے افضل ہوگا۔

(41) عن قيس بن مسك قال قال عبد الله تعالى تعصم القرآن فانه يكتب بكل حرف منه عشر  
حسنات ويكفر به عشر سيئات اما ابي لا اقول "آلة" حرف ولكن اقول الف عشر ۝ لام

۱۔ امام احمد سے روایت ہے فرماتی ہیں میں ام المؤمنین حضرت عائشہ سے پوچھا کہ اللہ تعالیٰ صحت میں جاسد ہوئی "ع" پر ستر سو سیاق سے  
۲۔ اس وقت تک۔ پڑھے دے یہ کیفیت حاصل ہے تو آپ سے فرمایا جنت۔ درجہ کی تعداد قرآن کریم کی "ت" سے۔ ۳۔ اس کی سیاق میں۔  
۴۔ شخص سے افضل ہوں نہیں جس سے قرآن کریم کی تلاوت کی۔



حضر عبد العزیز بن مسعود رضی اللہ عنہما سے روایت کیا۔ آپ نے فرمایا قرآن یکھو اور اس کی تلاوت

کریں۔ اس سے روایت ہے کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا قرآن یکھو۔ کیونکہ  
اس کے عوض میں نیکیاں ملتی ہیں اور اس میں عافیت ہے۔ اس میں عافیت ہے کہ "آلِمْ"  
ایک حرف ہے۔ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما نے یہ بھی کہا کہ "آلِمْ" کے عوض میں  
30 نیکیاں ہیں۔

### دوسری روایت:

محمد بن عصب بن عوف بن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا  
ہر حرف قرآن کا ایک حرف پڑھا اللہ تعالیٰ اس کے لیے سات نیکیاں عطا فرمائے گا۔ میں نہیں کہتا "آلِمْ" ذالک  
الکتاب میں یہ غلط ہے اس سے حروف تعداد میں۔

### تیسری روایت

ہو اس عوض میں حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما سے روایت کیا۔ آپ نے فرمایا قرآن یکھو اور اس کی تلاوت  
کرو۔ اللہ تعالیٰ تمہیں اس کی تلاوت پر ہر حرف کے بدلہ دس نیکیاں عطا فرمائے گا۔ میں نہیں کہتا کہ "آلِمْ" ایک  
حرف ہے بلکہ یہ اسم ہے اس میں حروف ہیں۔

### چوتھی روایت

ماقرہ یا سات حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا۔ آپ نے فرمایا جس نے اللہ تعالیٰ کی رضا  
اور خوشنودی کے حصول کے لیے قرآن پڑھا۔ اس کو ہر حرف کے عوض دس نیکیاں ملتی ہیں۔ اور دس گنا  
معاف ہوتے ہیں۔ (ترمذی میں ہے ۸۶۴۷، ۸۶۴۸، ۸۶۴۹، ۸۶۴۷، ۸۶۴۸، ۸۶۴۹)

بندہ ناچیز نے "الاربعین فی فضیلة الفراء والغازی الفراء" جس میں قرآن اور قاری قرآن کی فضیلت میں  
چوبیس احادیث نقل کی ہیں۔ اس میں یہ ہے کہ ہر حرف قرآن کا ایک حرف پڑھا۔ اس کو ہر حرف کے عوض دس نیکیاں  
ملتی ہیں۔ یہ حدیث میں آیا ہے۔

عن ابی الدرداء رضی اللہ عنہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ما حدّثکم العلم الذی اذا  
ملعہ الرجل کما لعیہا، فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم من حفظ علی اربعین  
حدیثاً فی امر دینہ لعلہ اللہ لعیہ وکنت نہ یوم لعیہ ففعلوا وشہدوا

(حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص دس حدیثیں یاد کرے اللہ تعالیٰ اس سے خوش ہوگا اور وہ اس کا ثواب لے گا)





فلا یحیی نفس بعد مماتہ بشہر فمشمہ ومن کل مریضاً و علی سفر لعدۃ من ایام احمر  
تو قرع میں جو کوئی یہ عین پائے ضرور اس کے رہے کہ اس کا یہ سفر میں وقت سے روزے اور دنوں میں۔

یہ آیت مبارکہ رات میں سے نکلنے کے لئے ہے چاند کی نور و درخشش کا مہیب و یادگار پروردگار جب ہے کہ وہ راز  
کے لئے ہے۔ تو یہ رات میں سے نکلنے کے لئے ہے۔ یہ رات میں سے نکلنے کے لئے ہے۔ یہ رات میں سے نکلنے کے لئے ہے۔  
(جو بوجہ مذکور ہو گئے ہیں) اور دنوں میں رہے۔

یہ آیت میں سے تفسیر تفسیر مسرت۔ اس سے کل مسرت روزوں کے تحت بخور۔ قوی قوتی خان بیان ہو چکے وہاں پر  
مسائل ہیں۔ یہاں پر مسرت اور مسرت سے ایک دن کے وقت چاند کی نور و درخشش اور دوسرا اختلاف مطابقت۔ لہذا  
یہاں پر اس مسئلہ کی وضاحت سے پیش خدمت ہیں۔

ان کے وقت چاند نکلنے کے مسائل

حاضران احمدی شایعہ رحمۃ اللہ علیہ نے ان کے متعلق نہایت وضاحت سے بیان فرمایا ہے۔ اس طویل  
وضاحت کا اختصار پیش خدمت ہے۔

قوله "ای درالمسحرات" و رؤیتہ بالہار للہمة الآتية مطلقاً اے فسواء روی قبل الزوال او  
بعده ○ (۱) روئے بعد از زوال۔ (۲) روئے قبل از زوال۔ (۳) روئے قبل از زوال۔ (۴) روئے قبل از زوال۔

درمختار یہ قول۔ ان کے وقت چاند نکلنے کے مطابق یہ آندورات کا چاند ہے اور درمختار کا یہ قول "علی المذهب"  
یعنی یہ قول امام و حیدر اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ ہے۔ بدین میں ہے یہ دن ان دنوں کے نزدیک ماہ رمضان کا نہیں  
ہوگا۔ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک چاند اس کے وقت بعد از زوال دیکھا تو اسی طرح ہے کہ یہ دن ماہ  
رمضان کا نہیں ہے چاند اس کے وقت سے قبل چاند دیکھا تو یہ رات چاند کا چاند ہے  
اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے یہ دن ماہ رمضان کا ہے۔ اور وہ حال کے چاند کا اختلاف بھی اسی اختلاف  
کا ہے۔ امام و حیدر امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے یہ چاند اس کے وقت سے قبل چاند دیکھا تو یہ رات چاند کا چاند ہے  
اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے یہ چاند اس کے وقت سے قبل چاند دیکھا تو یہ رات چاند کا چاند ہے  
اس ایک دن میں یہ دن ماہ رمضان کا ہے۔

امام و حیدر امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے یہ دن اس کے وقت سے قبل چاند دیکھا تو یہ رات چاند کا چاند ہے  
امام و حیدر امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے یہ دن اس کے وقت سے قبل چاند دیکھا تو یہ رات چاند کا چاند ہے  
امام و حیدر امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے یہ دن اس کے وقت سے قبل چاند دیکھا تو یہ رات چاند کا چاند ہے  
امام و حیدر امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے یہ دن اس کے وقت سے قبل چاند دیکھا تو یہ رات چاند کا چاند ہے

امام و حیدر امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے یہ دن اس کے وقت سے قبل چاند دیکھا تو یہ رات چاند کا چاند ہے

پہلے ہے۔ اس کا فنی یہ ہے کہ امام ابو یوسف کے نزدیک معتبر یہ ہے کہ جمعہ کی رات کو چاند افق میں پایا گیا اور پھر غائب ہو گیا  
یہ چاند جمعہ کے پہلے ازل زوال ظاہر ہوا۔ چنانچہ اس کا اس چاند کا دن میں ظاہر ہونا دوسری رات میں ابتداء شمس کے ظہور  
وقت کے ختم میں ہے۔ کیونکہ اگر اس سے پہلے رات نہ ہوتی تو دن میں اس کا دیکھنا ممکن نہ ہوتا۔ اس لیے کہ قبل از زوال ہی اس  
چاند کو دیکھنا چاہتا ہے جو دو راتوں کا ہو اور اس چاند کے گزشتہ رات کے مٹنے میں کوئی مناسبت نہیں۔ اور نہ ہی اس کے دو  
راتوں کے مٹنے میں کوئی مناسبت ہے اس لیے کہ دن دوسری رات کے قلم مقدم ہے۔ اور جب یہ چاند گزشتہ رات کا ہوا تو  
مذکور جمعہ کا اتنا ماہ رمضان کا پہلا دن ہوگا اور اس کا روزہ واجب ہے۔ اور اگر جمعہ کا مذکور دن ماہ رمضان کا تھا تو اس میں روزہ  
ظاہر نہا جب تک کہ یہ یونکہ وہ کیمبر شاہ ہے۔ اور امام ابو حنیفہ اور امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک وہ چاند گزشتہ رات کا ہے۔  
یونکہ اس کے نزدیک اعتبار سورج غروب ہونے کے بعد چاند دیکھنے کا ہے۔

علامہ ابن عساکر شامی رحمۃ اللہ علیہ آخر میں فرماتے ہیں اس کی عبارت یہ ہے

و صرحنا انما المذاهب الاربعہ بن الصحیح انہ لا عبرۃ برؤیۃ الهلال بہار النہار المعاصر  
رواہ لیلاً و انہ لا عبرۃ بقول المسحوبین ۵ حوالہ مذکور

اس مذہب اربعہ نے تصریح فرمائی ہے کہ صحیح یہ ہے کہ دن کے وقت چاند دیکھنے کا کوئی اعتبار نہیں۔ صرف  
معتدلات کے غروب آفتاب کے بعد چاند دیکھنا ہے۔ ورنہ رویش کے قوں کا بھی اعتبار نہیں۔

ترجمہ

وئی شخص یہ اعتراض کرے کہ امام ابو حنیفہ کی روایت میں ہے کہ گزشتہ رات کے وقت چاند دیکھنے کا وہ چاند  
ہوتا ہے آفتاب کے غروب کے بعد رات کا چاند ہے۔ اور اگر سورج کے چمکنے سے قوں کا اعتبار ہے۔  
پھر یہ قوں کی قیاسی بات ہے۔

وعلى اسی حسبہ رحمۃ اللہ فی رومۃ ان کی محرابہ امام شمس فقیر لیسہ لیسہ

(قذافی کا نسخہ محمد لا یکن جس 95: 96 مجاہد صاحب رکن کو)

چنانچہ جب اس کے وقت چاند سورج کے آگے آئے، یعنی قوں گزشتہ رات کا چاند ہوگا۔ مگر وہ اس وقت چاند نہیں ہوگا۔  
نہاں ہوگا۔

اسی صاحب کا یہ قوں ہے قوں کے ختم کے بعد ہے۔ اس لیے کہ اس کے وقت چاند دیکھنا قیاسی ہے۔

ترجمہ

اسی صاحب کا یہ قوں ہے قوں کے ختم کے بعد ہے۔

نہاں یہ قوں ہے قوں کے ختم کے بعد ہے۔ ولا عطر وہی معی اللیلۃ المقبلۃ

حوالہ مذکور

اس بات سے کہ انتہائی حد تک پختہ رہا، لیکن یہ گزشتہ رات کا چاند ہے۔ نہ اس چاند کے ایک پروردگار سے اور نہ اس کے بچے پروردگار سے۔

پہلے سب باتوں کو دیکھیں اور پھر ان باتوں کے قریب کے قریب میں لکھتے۔

بعض کتب میں لکھا ہے کہ حضرت علیؓ اور فراتس و قدمت ماہو الاظہر ○ جس قول کی اصل میں متاخرین میں ہے اسے اس بات میں سے کہ ایک یا قول پر اختصار کیا ہے۔ اور بقول حضرت علیؓ میں سے یہ بات ہے۔ چنانچہ اس کے وقت محتاج چاند دیکھنے سے امام صاحب کے بقول کے مطابق وہ چاند ہے۔ اور ان کی قیاسوں سے یہ بات ہے اور یہی اظہر ہے۔ چنانچہ امام صاحب نے اس بات کو معتبر نہیں کیا۔ یہ امام صاحب کے قول کے مخالف نہیں۔

### اختلاف مطالع کا بیان

مطالع مطالع کا ہے۔ چاند کے طلوع و غروب۔

اور بقول "اختلاف المطالع" وروہ بہر اقل لرواں "و بعد الرواں" "عبر معبر" علی صاھر المذهب وعبہ کبر المصالح وعلہ الصوی

(در مختار علی رد المحتار جلد دوم ص 104-105)

و اختلاف مطالع۔ اور یہ حدوں میں ہیں جو قیاسوں سے ہیں اور یہ حدوں میں ہیں جو قیاسوں سے ہیں۔

علاوہ ازیں حدوں سے حدوں تک قیاسوں میں ہیں۔

ولا عسرہ لاحکام المصالح فی ظہر الرواہ وکذا ذکر شمس الاسماء الحلوانی وحمہ وقال بعضهم يعتبر اختلاف المطالع ○

(نہجہ فی کتب غیاث المصلحین ص 95)

اس بات سے کہ اختلاف مطالع کا ہے۔ چاند کے طلوع و غروب۔ اور یہ حدوں میں ہیں جو قیاسوں سے ہیں۔

اور یہ حدوں میں ہیں جو قیاسوں سے ہیں۔

(در مختار علی رد المحتار جلد دوم ص 104-105)

اس بات سے کہ اختلاف مطالع کا ہے۔ چاند کے طلوع و غروب۔ اور یہ حدوں میں ہیں جو قیاسوں سے ہیں۔



وہ کہتا ہے کہ میں نے اس کو دیکھا ہے۔ اس نے کہا کہ میں نے اس کو دیکھا ہے۔ اس نے کہا کہ میں نے اس کو دیکھا ہے۔

1898. Feb. 27. - 2nd day.



نہ پڑتا۔ جیسے قطعیں جہاں چھ ماہ رات اور چھ ماہ دن ہوتا ہے وہاں روزہ ساقط ہے۔ یہ مندرجہ ۵۵ سبب سے روزہ کے وقت ناپا جائیگا اور رمضان مبارک کا مہینہ ہے۔ جہاں رمضان کا پانچواں ہی نہیں ہوتا ان پر روزہ رکھنا یہ فرض ہے۔ ہذا سبب سے ان پر واجب ساقط ہو گیا۔ جس طرح ہر سبب وقت عشاء کے پانچ بجنے سے نماز ۵۰ وجوب ساقط ہو گیا۔ اور وہاں حصوں کی تعداد کا تعین کر کے روزہ رکھنے کو بہت قریب پانچ بات خود ہیبت کے خلاف ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

### روایت ہلال کا اعلان:

جیسا کہ ہمارے بعض حضرات علماء کرام نے لکھا ہے ٹیلی ویژن یا ریڈیو پر جو چاند کی کھینے کا اعلان ہوتا ہے صحیح ہے۔ لیکن اس کی صحت میں کوئی دلیل پیش نہیں کی۔ صاحب فتاویٰ قاضی خان فرماتے ہیں:

اداشہد شاہدان عبد قاص لم یروا ہل بليلة علی ان القاصی بد کدا شہد عبدہ شاہدان  
بروزیۃ الہلال فی لیلة کذا وقصی القاصی بشہا دنہما حار ہذا القاصی ان یقصی بشہا دنہما  
لان قضاء القاصی حجة ○ (قانون قضیہ من محمد دینی ص ۹۹)

جب دو واہوں نے قاضی کے پاس گواہی دی کہ شہر وادوں کو چاند نظر نہیں آیا۔ ہاں قاصد شہ کے قاضی کے پاس دو گواہوں نے یہ شہادت دی ہے کہ انہوں نے قاصد رات چاند دیکھا ہے اور قاضی نے ان دونوں کی شہادت پر فیصلہ کر دیا تو اس قاضی کے لیے بھی فیصلہ کرنا جائز ہے۔ یہ نکتہ قضیہ کا فیصلہ بھی حجت ہے۔

اب جب ہمارے ہاں قاضی کا تقرر ہی نہیں۔ محض سرحد کے چند اشخاص کے قول پر فیصلہ دے دیا یہ شرعی فیصلہ نہیں ہے۔ اور یہ فیصلہ بھی اس وقت ہے جب موسم ابرو دور ہو۔ جبکہ موسم صاف وشفاف ہو اور آسمان پر رقبہ جرم بھی ہاں نہ ہو تو ایک جرم فیضی شہادت معتبر ہے۔ جس کی تعداد میں صاف کا اختلاف ہے۔ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک پانچ افراد اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ سے ایک روایت میں ہر جانب سے متواتر خبر۔ اور ایک روایت میں ہل محلہ کی شہادت۔ جو بیٹھڑوں میں نہیں ہندہ غاروں میں ہے۔ چنانچہ آپ خود انداز کریں کہ مطلق صاف ہونے کے باوجود صرف چند اشخاص مجبوری میں شہادت دیا۔ ٹوٹ کر نا اور اس فیصلہ پر ایک شرعی فیصلہ ردین مستحسن قرار نہیں۔

صاحب فتاویٰ قاضی خان نے لکھا ہے۔ ایک شہرہ وادوں کے روزہ رمضان کا پانچ بجنا۔ روزہ رمضان کے تیس روزہ کے لیے تو ایک جماعت نے تیسویں ۲۹ روزہ شہادت دی کہ وہ شہادت کے پہلے ایک دن قلاں رات کو چاند نہیں دیکھا۔ اور تیسویں روزہ رمضان کا تیسویں روزہ ہے۔ چنانچہ انہوں نے اس بات پر پابندی رکھی ہے کہ ان کے لیے کال کار روزہ اظہار





تاریخ و تمدن ایران

حیف والی عورت روز و اور نماز چھوڑ دے۔

۱۔ اہل بیت کے بارے میں روایت ہے کہ وہ زمین پر چلنے والے فرشتے ہیں۔  
۲۔ اہل بیت کے بارے میں روایت ہے کہ وہ زمین پر چلنے والے فرشتے ہیں۔  
۳۔ اہل بیت کے بارے میں روایت ہے کہ وہ زمین پر چلنے والے فرشتے ہیں۔

وہابیہ کتاب احمدیہ ۱۹

[illegible][illegible][illegible]

۱۰۹ - ۱۰۸ - ۱۰۷ - ۱۰۶ - ۱۰۵ - ۱۰۴ - ۱۰۳ - ۱۰۲ - ۱۰۱

17

مک 190 اثری محنتی 10 عر، لطیف دی، جلد 7اں، ص 423)

مستند به این است که در این کتاب، در هر یک از فصلها، به بیان روشهای مختلف برای حل مسائل پرداخته شده است.

۱۔ سب سے پہلے یہ بات یاد رکھیں کہ یہ سب باتیں صرف ایک ہی چیز کے لیے ہیں۔







## میت کی طرف سے روزہ رکھنا جائز ہے یا نہیں

قاضی ثناء اللہ پانی پتی رحمۃ اللہ علیہ تحریر کرتے ہیں

وبہدہ الآية ثبت ان المسافرين والمريض اذا صح والام فعليه قضاء الصيام عدد ما ذكر في  
الایام صحیحا - مقبلا - طاهرا بعد رمضان ۰ ا

(تفسیر مغربی، جلد اول، ص 196، مطبوعہ مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ)

اس آیت "ومن كان مریضا او علی سفر فعدّ قسما" سے ثابت ہوتا ہے مریض جب صحیح ہو گیا۔ اور مسافر جب  
مقیم ہو گیا تو ماہ رمضان کے بعد ن روزوں کی قضا واجب ہے جن دنوں کا عدد جو اس نے رمضان کے بعد صحیح، مقیم  
اور طاهر ہونے کی حیثیت سے پایا۔

مثلاً جس کے ماہ رمضان المبارک کے دس روزے فوت ہو گئے اور مریض کا صحت کے بعد اور مسافر کا مقیم ہونے کے بعد  
رمضان شریف کے بعد صرف دو دن پانچ روزے فوت ہو گیا۔ تو اس پر دو دنوں کی قضا واجب ہے۔ اب حضرات! یہ  
کرامہ کا اس میں اختلاف ہے کہ جس نے ماہ رمضان کے بعد دوسرے دنوں کی سختی پائی اور اس نے ماہ رمضان کے فوت  
شدہ روزوں کی قضا نہ کی حتیٰ کہ وہ مر گیا یا وارث پر فائدہ یہ واجب ہے یا قضا۔ امام ابوحنیفہ اور امام مالک رحمہما اللہ تعالیٰ  
عندہما کے نزدیک وارث پر کوئی چیز واجب نہیں۔ ہاں اگر مرنے والا فدیہ کی وصیت کرے۔ تو اس صورت میں صرف میت  
کے ثلث مال میں وصیت کا نفاذ ہوگا۔ اس سے زیادہ نہیں۔ ہاں اگر وارث اپنی رضا اور خوشنودی سے اس سے زیادہ  
دے دی۔ اور یہی حکم اس شخص کا بھی ہے جس پر روزہ نہ رہا روزہ نہ رو تھا۔ مگر شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے قید قیود میں  
میت کا وہ اس کی طرف سے روزے رکھے خواہ اور از ماہ رمضان کے ہوں یا مذکور۔ اور امام شافعی کے جہید قیود میں  
ان دونوں میں (یعنی روزہ رمضان یا نذر) وہ قریب پر صرف فدیہ کی وجہ سے۔ اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کے  
نزدیک ماہ رمضان کے روزوں کے بعد۔ جس میں کا وہ فدیہ دے اور مذکورہ میں میت کی طرف سے نہ دے۔ ہاں  
روزے رکھے۔ اور اس میں سے وہ پر میت کی طرف سے واجب رہا وہاں کا ایک سے زیادہ دن نہ لے۔

(۱) علی اس عباس رضی اللہ عنہما و عن حماد بن علی رضی اللہ عنہما و آلہ وسلم فقال ہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہ من مات وعلم صومہ شہرا فقصہ علیہ قال نعم

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْحَقُّ لَا يَمُوتُ

یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میری ماں (عاشقہ) کی موت کے بعد چھ ماہ تک رہے اور عرض کیا کہ میں اپنی ماں کی طرف سے روزوں کی قضاء اس کے بعد کرنا چاہتا ہوں۔

[illegible][illegible]

عن عبد الله بن يزيد عن أبيه قال حدثت مرة أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
 قد أتى بأربعين من بني عبد مناف في صوم شهر فاصوم عنها قال نعم

رسیدہ اعلیٰ رتبہ میں عنایت ہے۔ نسوں نے کبہ ایک عورت پر کافرانہوت میں حاضر ہوئی اور عرض کیا یہ  
 راس نہ سہل ہے یہ وہ ہے جس میں یہ وہ ہے کہ یہ ایک وہ ہے کہ وہ اس کی طرف سے ہوا ہے  
 رتبہ۔ یہ اس رتبہ میں یہ وہ ہے کہ وہ اس کی طرف سے ہوا ہے۔

عن ابن عباس رضي الله عنهما ذكرت امرأة لحر فدرت ان تصوم شهراً فماتت فلان  
نصوه فأتت حبيب النبي صلى الله عليه وآله وسلم فذكرت ذلك له فأمرها ان تصوم عنها.

(۱) ۱۰ شیب ہس ۵۳۵، مطبوعہ دار السلام لکھنؤ اور ترقی ریاض

(۶) عس ابی عباس رضى الله عنهما ان سعد بن عبادۃ استفتی رسول الله صلى الله عليه وآله

وہی ہے کہ علی امہ یوسف علی بن مصطفیٰ علیہ السلام علیہ السلام علیہ السلام  
 ص ۱۰۰ میں لکھا ہے کہ ایت کے تحت حد میں مواد علی بن مصطفیٰ علیہ السلام  
 اہل بیت کے تعلق میں لکھا ہے کہ اہل بیت کے تعلق میں لکھا ہے کہ اہل بیت  
 فوت ہوئے۔ یہ ہیں اہل بیت کے تعلق میں لکھا ہے کہ اہل بیت  
 یہ حدیث مبارکہ ہے کہ اہل بیت کے تعلق میں لکھا ہے کہ اہل بیت

اور امام احمد کے نزدیک جن احادیث میں روزہ نہ رکھا جائے ان کے مطابق روزہ نذر کی قسم ہے۔ جب تک کہ ان احادیث میں روزہ نہ رکھا جائے مطلق روزہ کا ذکر ہے تو امام احمد کے یہ یہاں نذر پر محمول ہیں۔ یہیں مطلق روزہ نہیں کرنے کی کوئی وجہ نظر نہیں آتی بلکہ تمام احادیث صحیحہ مطلق میت کی طرف سے نفی پر روزہ رکھنے کے جواب پر استناد ہیں۔ خواہ روزہ رمضان کا ہو یا روزہ تذر کا۔ چنانچہ ان احادیث کی اتباع ضروری ہے۔

ہمارا جواب یہ ہے کہ ان احادیث مبارکہ میں کوئی چیز ایسی نہیں جو وارث پر واجب صوم پر دلالت کرتی ہو۔ لہذا یہ امام  
 یوسف رضی اللہ عنہ کے خلاف بحث نہیں۔ اور امام اعظم رضی اللہ عنہ کے خلاف کیسے بحث ہوں گا۔ نہ غرضاً و نہ حلاً۔ فرمایا  
 "و ما تر رواۃ و زراۃ و زراۃ آخری" اور کوئی بوجھ انھوں نے والی جان دوسرے کا بوجھ نہ اٹھائے گی۔ (سورہ طہ: آیت 8) تو اس آیت مبارکہ  
 کی رو سے میت کی طرف سے ترک روزہ کا حذاب وارث کو یہ نکر دیا جائے گا۔

اور ہماری دلیل یہ احادیث مبارکہ ہیں:

(۱) عن مالك انه بلغه ان عبد الله بن عمر (رضي الله تعالى عنه) كان يسأل هل يصوم احد

عن احمد او يصلى احد عن احد فيقول لا بصوم احد عن احد ولا يصلى احد عن احد ٥

(متوفا بعد شرح زکات فی جلد دوم ص 185 بطریق دار الفکر)

حضرت امام مالک بن انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبیوں کو یہ حدیث پہنچی ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے دریافت کیا جاتا کیا کوئی دوسرے کی طرف روز رکھ سکتا ہے یا دوسرے کی طرف سے نماز پڑھ سکتا ہے۔ تو آپ جواب میں فرماتے کوئی دوسرے کی طرف نہ روز رکھے اور نہ ہی دوسرے کی طرف سے نماز پڑھے۔

(2) عن ابن عباس رضي الله عنهما قال لا يصلي احد عن احد ولا بصوم احد عن احد ولكن

یطعمہ عند مکان کل یوم مد من حطۃ

(جوہر النسخ فی زایل سفن الکبریٰ بحوالہ سفن منانی، جلد 4، ص 257، مطبوعہ مکتبۃ المدینہ)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے۔ آپ نے فرمایا: کوئی دوسرے کی طرف سے نہ رنہ پڑھے۔ ورنہ

ہی ہوتی اور اس طرف سے روئے نہ کرے۔ عہد میں کے عرصہ میت کی طرف سے ایک گونڈہ فدیہ دے۔  
 عن عائشہ رضی اللہ عنہا عن عبد اللہ بن قیس لا یصوموا عن موبکہ واطعموا علیہم ۵

(اس حدیث میں پیش شدہ 4 ص 257 مطبوعہ شریعت)

۱۔ ابو نعیم حضرت ۲۔ شمس الدین رضی اللہ عنہما سے روایت ہے۔ آپ نے فرمایا اپنے مردوں کی طرف سے  
 روزہ نہ رکھو بلکہ ان کی طرف سے فدیہ دو۔

یہ آثار مبارکہ (حکایت قرآنی میں آئے ہیں) مفسر رحمۃ اللہ علیہ کے مؤید ہیں کہ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے نزدیک میت  
 کی طرف سے روزہ صحابہ اور تابعین نے کیا ہے۔ ہاں اگر میت نے فدیہ کی وصیت کی تو پھر میت کے مال کے تہاں  
 حصہ سے فدیہ ادا کیا جائے۔

سیدنی محمد زرقانی رحمۃ اللہ علیہ نے شمس الدین بن عمر کے ماتحت ارقم فرمایا

لا یسما من الاعمال النذرة اجماعاً فی الصلوة ولو تطوعاً عن حی او میت وفی الصوم عن  
 الحی خلاف حکم ابی عبد البر وعباس و غیرہما ۵ واما الصوم عن المیت فکذا لک عند  
 الجمهور ومہم مالک و ابو حنیفہ والشافعی فی الجدید واحمد دہست طائفة من السلف  
 واحمد فی رواہ والشافعی فی القدیم الی انہ یسحب لو ارثہ ان یصوم عہ ۵ ان

(زرقانی علی الموطا، جلد ۱، ص 186: ہیوہ در شریعت)

امام زرقانی فرماتے ہیں یہ دونوں (یعنی نماز اور روزہ) عیال بدنیہ سے ہیں اور نماز شریعت پر عملی ہو جہاں کوئی کی  
 زندہ یا مرنے والی طرف سے ادا نہیں کر سکتا ہے۔ اور زندہ کی طرف سے روزہ میں اختلاف ہے اس کی ان میں  
 اور قاضی وغیرہ ایک حکایت کی۔ میت کی طرف سے بھی روزہ رکھنا اس طرح ہے (یعنی نہیں رکھنا چاہئے) اور  
 جمہور کے نزدیک بھی اس طرح ہے۔ اور ان میں سے امام ابو حنیفہ، امام شافعی جدید میں اور امام احمد رحمہما  
 میں اور سلف میں سے یہ کہ روزہ امام احمد یہ روایت میں اور امام شافعی قدیم میں اس طرف سے ہیں کہ وارث  
 سے میت کی طرف سے روزہ رکھنا مستحب ہے۔ اور میت وارث سے روزہ رکھنے کی وجہ سے برکی الذمہ ہو  
 جائے گی۔ اور اس کو وہ مرنے کے بعد بھی دے۔

مستند جواب یہ ہے کہ ائمہ میں جو اس مسئلہ میں اختلاف ہے اس میں سے روزہ رکھنے (۱)۔  
 (۲)۔ اور ابو نعیم حضرت ۳۔ شمس الدین رضی اللہ عنہما سے روایت ہے۔ آپ نے فرمایا اپنے مردوں کی طرف سے  
 روزہ نہ رکھو بلکہ ان کی طرف سے فدیہ دو۔ اور امام احمد بن حنبل سے روایت ہے کہ آپ نے فرمایا اپنے مردوں کی طرف سے  
 روزہ نہ رکھو بلکہ ان کی طرف سے فدیہ دو۔ اور امام احمد بن حنبل سے روایت ہے کہ آپ نے فرمایا اپنے مردوں کی طرف سے



[illegible]

میں نے اس بات سے فخر کیا کہ میں نے اس شخص کو دیکھا ہے۔ یہ وہ شخص ہے جس نے مجھے دیکھا ہے۔ لیکن وہ میرا

میرزا باقرخان در حین سفر در تبریز در روز ۱۳ بهمن ۱۲۸۳ در آنجا درگذشت و در آنجا مدفون شد.

۱۔ حضرت عائشہؓ سے یہ حدیث مروی ہے کہ میں نے ام المومنین حضرت خولہؓ سے عرض کیا۔ میری وفات میں اس پر بار رمضان کے روزے ہیں کیا یہ درست ہے۔  
 ۲۔ میں نے اس سے روئے۔ انہوں نے کہا۔ نہیں۔ میں تو اس کی طرف سے مردن کے عوض مساکین پر صدقہ دیتا ہوں۔ اور اس حدیث کی بھی سند صحیح ہے۔ ابن جریر نے "التعمید" میں ایوب سے  
 سونے والی سے سونے کے حکمت جبر بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا۔ انہوں نے فرمایا کوئی کسی دوسرے کی طرف  
 سے مار نہ پڑے۔ ہر کسی کی طرف سے روئے جائے۔ یہ کہ یہ دونوں بدنی عبادت ہیں۔

(جہانگیری فی: میل سنن کبری، جلد 4، ص 257)

چنانچہ حاکمیت کی نسبت ہوا کہ کون شخص وہ کسی طرف سے نہ مار پڑھ سکتا ہے اور نہ ہی روزہ رکھ سکتا ہے۔ خواہ  
مقامات زندگی میں نہ ہو یا میت کی طرف سے اور یہی امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب ہے جو کہ تمام مذاہب میں سے اور  
اوسط اور اکثر ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

قوله معاني يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر ولتكملوا العدة ولشكر والله على ما هداكم ولعنكم تشكروا ٥

اللہ تعالیٰ قہر پڑھائی چاہتا ہے اور تم پر شوری نہیں چاہتا۔ اور اللہ تعالیٰ کی بڑائی بولو گے پر کہ اس نے تجھے ہدایت دی اور کہیں تم حق گمراہ ہو۔

قصہ شہداء پانی پتی رحمۃ اللہ علیہ ہوتے ہیں

اللہ تعالیٰ تم پر آسانی چاہتا ہے۔ حق رو رہا کہ افکار کو مباح کرنے سے وہ مرض اور سفسطہ میں قفسہ کرنے سے۔ اور اللہ تعالیٰ تم پر دشواری نہیں چاہتا۔

یہ کہتے ہوئے اس پر اُلٹ کرتی ہے کہ مریض اور مسافر کے لیے رہز و افغان کرنے میں رخصت سیر کی وجہ سے ہے۔



میں وہاں سے فوراً جانے سے منع کیا گیا ہے۔  
 ہمارے پاس ہے۔

مذہبی

مذہب کے اس آیت پر ان کے تفسیر کے تحت یہ آیت ہے۔ یہ آیت ہے کہ جو لوگ  
 کے ساتھ آتے ہیں وہ پھر بتاتے ہیں۔ جو لوگ اس طرح ہیں، وہ اس میں  
 اس کے کائنات پر وہ قادر نہیں ہیں۔

اس کا جواب یہ ہے۔ یہاں سفر اور یہ معمول کا یہ نہیں ہے۔ رہتا ہے یہ۔ اسوں میں یہ ہے کہ  
 کہ غلط فہمی اس پر اٹھ، ہم آج کے وہ معمول کا یہ نہیں دیتا۔ اور اگر یہ تفسیر بھی ہے تو پھر ہم  
 طرف پھیر دیں گے۔

یعنی مریض اور مسافر کے لیے روزہ افطار کرنے میں ان کے ساتھ رہنا ہے اشاری نہیں۔ انہی پر  
 اور محمد بن احمد انصاری قرطبی فرماتے ہیں

مجاہد اور شحاک نے کہا "یسر" سفر میں روزہ افطار کرنا ہے اور "عسر" سفر میں روزہ رکنا ہے۔ اور یسر بہت سے  
 ہے اور اس سے ہے کہ غنی کو یسر رکھتے ہیں اور اللہ عزوجل کا فرمان "ولا یؤدکم العسر" یہ "یؤدکم اللہ مکہ الیسر" کے  
 معنی میں ہے اور تکرار تاکید کے لیے ہے۔ (غنیہ قرطبی جلد ۱، جز دوم، ص ۲۰۱)۔

"ولتکملوا العده" اس کے دو معنی ہیں۔ ایک یہ کہ ماہ رمضان سے جو روزے رکھتے ہیں ان کے دنوں میں وہ  
 رمضان کے اس حد کو پورا کرو۔ دوسرا معنی یہ ہے کہ ماہ رمضان کی سختی پوری کرو۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: جب تک چاند نہ بیورہ روزہ  
 رکھو اور جب تک چاند نہ دیکھو اور روزہ افطار نہ کرو۔ اگر تم پر ماہِ مبارک دو ہفتے کی سختی پوری ہو۔

یا اس آیت کریمہ کا معنی بخوبی ترتیب کے مطابق یہ ہوگا۔ اللہ تعالیٰ تمہارے ساتھ آسانی پہنچاتا ہے۔ یہ کہ سختی پوری ہو  
 یا کہ اللہ تعالیٰ کی بڑائی ہو اور یہ کہ تم اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرو۔ (تفسیر طبری جلد ۱، ص ۱۰۱)۔

امام رازی فرماتے ہیں:

اجنبانی

اور یہ زیادت کا قول ہے کہ اس سے مراد یہ ہے کہ تمہیں بھی یہ تعلیم پہنچی، مریض و روزہ رکھنے والے یہ رخصت  
 سنہ و روزہ اعمال حدت ہے اس لیے کہ باوجود اس وقت وقت کے کہ اس حدت کا جو اس وقت ہو گیا۔ اور  
 باوجود اس حدت میں رخصت کے بلکہ رخصت کی سختی پوری ہو جائے۔







۱۔ علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے یہ موت کے متعلق اس خاوند کو دیکھا کہ یہ اپنے خاوند کے پاس جا کر بیٹھا ہے۔

(۹) عن حفص قال ، قال علی رضی اللہ عنہ لیس الذی قال عمر رضی اللہ عنہ بسی بھی فی امرہ الہ مفقود ہی امراة العا ب حتی یاتہا بقی موتہ او طلاقہ ۰

عش (بن معمر سہمی صاحب علی رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے۔ انہوں نے یہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے فرمایا حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے جو اس عورت کے متعلق فرمایا جس کا خاوند گم ہو گیا۔ چوتھی نہیں (یعنی یہ سال) وہ غائب کی عورت ہی ہے کہ اس کو اس کی موت ہو جائے یا اس کو طلاق آئے۔

(۱۰) قال لثناقی ۰ وقال علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ فی امرأة المفقود امرأة ابیت فلنصر لا تمکح حتی یاتہا بقی موتہ قال (وبہذا یقول)

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اس عورت جس کا خاوند گم ہو گیا ہو کے متعلق فرمایا یہ ایک مصیبت زدہ عورت ہے اس کو چاہیے کہ وہ صبر کرے اور جب تک اس عورت کو اپنے خاوند کی موت کا یقین نہ ہو (یعنی موت کی خبر نہ آئے) اس کی دوسری سے نکاح نہ کرے۔ (رد المحتار منہج ۷ ص ۴۴۴-۴۴۵)

(۱۱) عن الحدیث عن علی رضی اللہ عنہ قال ۰ اذا فقدت روحہا لہ نروح حتی یصل ان بموتہ ۰ (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲/۴ ص ۲۳۶)

حکیم بن حمیہ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا۔ انہوں نے صاحب کی عورت کا خاوند گم ہو جائے۔ اس کی موت کی خبر پہنچے تک نکاح نہ کرے۔

(۱۲) عن امی فلامۃ فی لیس لہا ان نروح حتی یتلہا موتہ ۰

ابو قتادہ (عبد اللہ بن زید جریری) سے روایت ہے۔ انہوں نے صاحب کی عورت کا خاوند گم ہو جائے۔ اس کی موت کے انہیں بتا کر کہا کہ نکاح نہ کرے۔

(۱۳) عن ابراہیم فی امرأة یفقد روحہا یجدہ بعدہ ۰ فی یصر قاتلہا ہی امرأة یصلہا ما اصحاب النساء حتی یجی روحہا ویصلہا ما

ابراہیم ثمالی نے جس عورت کا خاوند گم ہو گیا ہو اس کو دیکھا کہ یہ عورت کے متعلق یہ بتایا کہ آپ کے خاوند عورت صبر کرے اس عورت کو وہی مصیبت حق میں ہو مگر اس وقت تک کہ وہ نکاح نہ کرے۔ یہاں تک کہ اس کا خاوند آپ کے پاس نہ عورت کو خاوند کے مرنے کی خبر نہ پہنچے۔

(۱۴) عن لثناقی ۰ لا نروح امرأة مفقودہ حتی یرجع او بموتہ ۰







۱۔ عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے

وَدَعَاكَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لِيُفَضِّلَ لِي لَوْ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَكُنْتُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ  
فَضْلًا رَجَعَ فَبَدَّ عُمَرُ لِي لَوْ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَكُنْتُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ (فتح القدیر)

عمر بن الخطاب

ابن مسعود و ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کہتے تھے کہ اگر اللہ تعالیٰ چاہے تو ہمیں  
اس کے لئے بھیج دے۔ عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے کہا کہ تم قسیت یہ کہ میں اس کے لئے جنت علی رضی  
اللہ عنہ سے قتل نہ ہوؤں۔ یہ تو اس میں سے ایک و دو عورتیں و خاندانم کو یہ وہ چار سال نہیں بلکہ  
پانچ سو سال کی خدمت ہے۔

یہ سن کر ابن عباس رضی اللہ عنہ نے شرح جو ہرہ غیرہ میں ہے۔ اس کے الفاظ یہ ہیں

وَعُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ رَجَعَ لِي قَوْلَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَلَوْ فَضِّلَ لِي امْرَأَةُ الْمُفْقُودِ عَلَى قَوْلِ  
عُمَرَ لَا يَفْعَلُ ۝ لَإِنَّهُ صَحَّ رَجُوعُهُ لِي قَوْلَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ۝

(جوہر نیو، حصہ دوم، ص 44، مطبوعہ مطبع مجاہدانی، دہلی)

اور حضرت عمر و روق رضی اللہ عنہ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے قول کی طرف رجوع فرمایا تھا۔ اگر کسی  
قاضی نے مفتوا و شوم کا فیصلہ حضرت عمر و روق رضی اللہ عنہ کے قول پر کیا اس حکم کو نافذ نہ کیا جائے کیونکہ حضرت عمر  
و روق رضی اللہ عنہما نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے قول کی طرف رجوع فرمایا ہے۔

علی قاضی ہوا۔ مذہب ہے مطابق فیصلہ کرنا یا درست ہے یا نہیں۔ اس کے متعلق ان شاء اللہ اعظم یاد رکھو۔  
مسئلہ کے آخر میں کچھ غرض یہ ہے کہ اب اس مسئلہ کے متعلق اختلافات ختم ہو گئے اور اس کے احوال پیش خدمت ہیں۔

شیخ محمد بن سیدان المدنی و فہد بن مہدی رحمۃ اللہ علیہما ملقبیٰ بالبحرین شامی مجمع البحرین فرماتے ہیں

(رواد المصنی من عمرہ) ای المفتود (ما) ای مدہ (لا یبعث الیہ) اقربانہ و هو طاهر المذهب ۝

(مجمع البحرین، ج 713، مطبوعہ دار الفکر، بیروت)

مذہب مفتوی کی مدت عمر اس وقت تک نہ رہے کہ اس کے بعد عمر ساقیوں میں سے رہی باقی نہ رہ جائے۔ اور یہ ظاہر  
مذہب ہے۔ لیکن اس کے ساتھیوں کی موت کی مدت میں عہد کا اختلاف ہے۔ بعض کے نزدیک تمام شہروں میں  
اس کے ساتھی باقی نہ رہیں تو مفتوی کی موت کا فیصلہ کیا جائے۔ اور بعض کے نزدیک مفتوی کے شہر میں سے اس  
نے ساتھی مذہب فاسق ہو جائیں تو مفتوی کی موت متعین ہوگی۔ یہی قول صحیح ارفیق ہے۔ اور شیخ سعدی نے فرمایا یہی  
قول احوط و اقیس ہے۔

۱۔ جس کے مانتقائی وقت ۱۰۰ سال سے نوے سال شمار کیے جاتے ہیں۔ اس کی موت کا زمانہ ۱۰۰ سال سے  
 ۲۔ اس کے مانتقائی وقت ۱۰۰ سال سے نوے سال شمار کیے جاتے ہیں۔ اس کی موت کا زمانہ ۱۰۰ سال سے  
 ۳۔ اس کی موت کا زمانہ ۱۰۰ سال سے نوے سال شمار کیے جاتے ہیں۔ اس کی موت کا زمانہ ۱۰۰ سال سے  
 ۴۔ اس کی موت کا زمانہ ۱۰۰ سال سے نوے سال شمار کیے جاتے ہیں۔ اس کی موت کا زمانہ ۱۰۰ سال سے  
 ۵۔ اس کی موت کا زمانہ ۱۰۰ سال سے نوے سال شمار کیے جاتے ہیں۔ اس کی موت کا زمانہ ۱۰۰ سال سے

مجتہدین کے حاشیہ پر، مشقی فی شرح متقی میں، دراصل صاحب درستی میں فرماتے ہیں

وإذا مضى من عمره (تسعون سنة) وهو المقتضى به ۰ (متقی ص ۱۳)

جب مفقود کی عمر کے نوے سال گزر جائیں تو اس کی موت کا حکم دیا جائے اور یہ متقی پر قول ہے۔ اور قواد  
 تاتارخانیہ میں تہذیب کے حوالے سے اسی 80 سال ہے اور اس پر فتویٰ ہے۔ وراہی طرح قسم کی تفسیرات سے  
 حوالہ سے بھی نقل کیا ہے۔ اور امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے نزدیک 30 سال بھی تھے اور یہ ہمارے نزدیک اس  
 کی کم مدت ہے۔

امام حنفی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں مفقود کے متعلق ہمارے نزدیک بارہو 12 قواں ہیں۔ ان میں سے رخی قواں۔  
 مفقود کے ساتھیوں کی موت ہے اور یہی ظاہر مذکور ہے۔

شیخ طاہر بن محمد بن عبد الرشید، حنفی متوفی 2 لکھنؤ۔ علامہ فتاویٰ میں فرماتے ہیں صاحب شمس اہل حق سے  
 ہے یہ مشہور اور معتد کتاب ہے۔

فان رضى الله عنه وفي الاصل ان المفقود بعثر حيا في حي نفسه حتى لا يفسد ماله  
 وزنته ولا قنروح امرائه ۰

اصل میں مفقود اپنے نفس کے حق میں زندہ مہیا کیا جائے گا۔ حتیٰ کہ اس کے مال سے اس کی اولاد میں  
 تقسیم نہ کیا جائے اور نہ ہی مفقود کی بیوی کسی اور سے نکاح کرے۔

اس کے بعد مفقود کی موت کے متعلق جیتے ہیں

دلت يعرف بموت امرائه وموتى واحد لا يحكمه عدله ولا فى ان يضر ماله في

بندہ لا فى الدنيا ولا ماله ابو بكر محمد بن الفضل ولا ماله ابو بكر محمد بن محمد بن حبيب

الله قدره تسعين ماله فى صدر الشهداء وعبد بنى ولا ماله ابو بكر محمد بن

لا فى ان بعد معنى هذه بعدة بعث ماله فى ماله بعد بعث بعدة





۔۔۔۔۔ میں نے یہ سنا ہے۔ میں فرمایا لوگوں کے ساتھ ارفق یہ ہے کہ نوے 90 سال تک اس کی عمر  
 ہو۔۔۔۔۔ اور اس کے بعد اس کی عمر نہ ہو۔ اور یہ تمام روایتیں تقدیر بھیج دوسری  
 ۔۔۔۔۔ میں نے یہ سنا ہے کہ اس کے بعد اس کی عمر نہ ہو۔ اور یہ تمام روایتیں تقدیر بھیج دوسری  
 کے بعد اس کی موت کا حکم دیا جائے۔ علامہ اہل ہند میں سے ایک مسکن یہ ہے کہ مفقودہ کی عمر  
 ۔۔۔۔۔ ات سے ستر 70 سال اندازہ لگایا جائے۔ یونہی ہی کہ یہ روایت درجہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا فرما  
 ۔۔۔۔۔ میں نے یہ سنا ہے کہ اس کے بعد اس کی عمر نہ ہو۔ اور یہ تمام روایتیں تقدیر بھیج دوسری  
 ۔۔۔۔۔ میں نے یہ سنا ہے کہ اس کے بعد اس کی عمر نہ ہو۔ اور یہ تمام روایتیں تقدیر بھیج دوسری

یہی ہے کہ میں نے یہ سنا ہے کہ اس کے بعد اس کی عمر نہ ہو۔ اور یہ تمام روایتیں تقدیر بھیج دوسری  
 لاہور و۔۔۔۔۔ در و لاہور فہ۔۔۔۔۔ شرح بعدہ حدیثہ میں ہے کہ مطوعہ اہم اہم معہ کہیں کر ہیں  
 مسئلہ قیام قیام سے کہ جس عورت کا خاتمہ ہو گیا وہ نوے 90 سال تک انتظار کرے۔ علامہ علی قاری رحمۃ  
 اللہ علیہ اپنی فتاویٰ میں مفتی بقول پر جس دن مفقودہ پیدا ہوا ہے اس دن سے نوے سال تک وہ انتظار کرے اس  
 یہ ہمارے زمانہ میں خا بہت کم ہے کہ نوے سال تک کوئی زندہ رہتا ہے۔ اور نادور کا اعتبار نہیں۔ اعتبار کثرت کا  
 ۔۔۔۔۔ میں نے یہ سنا ہے کہ اس کے بعد اس کی عمر نہ ہو۔ اور یہ تمام روایتیں تقدیر بھیج دوسری  
 ۔۔۔۔۔ میں نے یہ سنا ہے کہ اس کے بعد اس کی عمر نہ ہو۔ اور یہ تمام روایتیں تقدیر بھیج دوسری  
 ۔۔۔۔۔ میں نے یہ سنا ہے کہ اس کے بعد اس کی عمر نہ ہو۔ اور یہ تمام روایتیں تقدیر بھیج دوسری  
 ۔۔۔۔۔ میں نے یہ سنا ہے کہ اس کے بعد اس کی عمر نہ ہو۔ اور یہ تمام روایتیں تقدیر بھیج دوسری  
 ۔۔۔۔۔ میں نے یہ سنا ہے کہ اس کے بعد اس کی عمر نہ ہو۔ اور یہ تمام روایتیں تقدیر بھیج دوسری  
 کوئی خبر آئے یا طلاق آئے۔

علامہ ابن عابدین ثانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں

اقولہ جلا قال الثالث فان عدہ بعد روحہ المفقود عدہ الوفاة بعد معنی اربع سنین ۰ الخ  
 صاحب درمختار فرماتے ہیں۔ ما بعد زمتہ مدعیہ اس میں اختلاف ہے۔ ثانی ہمارے نزدیک مفقودہ شوم موت  
 تک اپنے خاتمہ کا انتظار ہے۔ ما بعد زمتہ مدعیہ اس میں وہ عورت صرف چار سال تک انتظار کرے  
 اس کے بعد وہ عورت چار سال میں مدت و مدت چار سال کے بعد اس کے چار سال تک انتظار کرے۔ (کتاب فی  
 شرح من الشیخہ) اس سے حد نکلتی ہے۔

اس میں نے ناظم پر اعتراض کیا ہے کہ حنفی کو اس کی کوئی حدت نہیں۔ اس سے کہ یہ ہمارے مذہب کے خلاف ہے  
 چنانچہ اس کا حذف وہ ہے۔ صاحب درمختار نے کہا ہے کہ قسطنطینی کے قول کے مطابق یہ وہ نہیں ہے۔ اگر





جہاں سے کہیں کہیں نہ ملے گا۔

یہاں سے کہیں کہیں نہ ملے گا۔

یہاں سے کہیں کہیں نہ ملے گا۔

(مذکورہ جہاں سے کہیں نہ ملے گا)

یہاں سے کہیں کہیں نہ ملے گا۔

یہاں سے کہیں کہیں نہ ملے گا۔

یہاں سے کہیں کہیں نہ ملے گا۔

یہاں سے کہیں کہیں نہ ملے گا۔

یہاں سے کہیں کہیں نہ ملے گا۔

یہاں سے کہیں کہیں نہ ملے گا۔

(مذکورہ جہاں سے کہیں نہ ملے گا)

یہاں سے کہیں کہیں نہ ملے گا۔

یہاں سے کہیں کہیں نہ ملے گا۔

یہاں سے کہیں کہیں نہ ملے گا۔

یہاں سے کہیں کہیں نہ ملے گا۔

یہاں سے کہیں کہیں نہ ملے گا۔

یہاں سے کہیں کہیں نہ ملے گا۔

یہاں سے کہیں کہیں نہ ملے گا۔

یہاں سے کہیں کہیں نہ ملے گا۔

یہاں سے کہیں کہیں نہ ملے گا۔

یہاں سے کہیں کہیں نہ ملے گا۔

یہاں سے کہیں کہیں نہ ملے گا۔

یہاں سے کہیں کہیں نہ ملے گا۔

یہاں سے کہیں کہیں نہ ملے گا۔

یہاں سے کہیں کہیں نہ ملے گا۔





یہ سب باتیں یاد رکھیں کہ اللہ عزوجل نے ان کو اپنا خاص مقام عطا فرمایا ہے۔ ان کو اللہ تعالیٰ نے اپنی رحمت سے نوازا ہے۔ ان کو اللہ تعالیٰ نے اپنی رحمت سے نوازا ہے۔ ان کو اللہ تعالیٰ نے اپنی رحمت سے نوازا ہے۔

یہ سب باتیں یاد رکھیں کہ اللہ عزوجل نے ان کو اپنا خاص مقام عطا فرمایا ہے۔ ان کو اللہ تعالیٰ نے اپنی رحمت سے نوازا ہے۔ ان کو اللہ تعالیٰ نے اپنی رحمت سے نوازا ہے۔ ان کو اللہ تعالیٰ نے اپنی رحمت سے نوازا ہے۔

پنا نچہ یہاں بھی اسی طرح ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے پیغمبر (اللہ عزوجل نے ان کو اپنا خاص مقام عطا فرمایا ہے۔ ان کو اللہ تعالیٰ نے اپنی رحمت سے نوازا ہے۔ ان کو اللہ تعالیٰ نے اپنی رحمت سے نوازا ہے۔ ان کو اللہ تعالیٰ نے اپنی رحمت سے نوازا ہے۔

(3) اللہ تعالیٰ نے جب ان پر (مومنوں) روزے فرض فرمائے تھے۔ ان سے پہلے لوگوں پر فرض تھے۔ اور یہ روزے عین فرض تھا کہ جب وہ سو جاتے تو ان پر (یعنی روزہ داروں پر) کھانا، پینا، اور جماع کرنا حرام ہو جاتا اور بعض لوگوں پر یہ دشوار گزرا حتیٰ کہ انہوں نے اس تکلیف میں اللہ عزوجل کی نافرمانی کی۔ پھر وہ پیشین ہوئے۔ ورنہ کرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اپنی توجہ کا سوال کیا تو اللہ تعالیٰ نے ان کو خبر دیتے ہوئے یہ آیت مبارکہ نازل فرمائی کہ ان کی توجہ قبول ہو گئی ہے۔ اور ان لوگوں کی دعا اور حاجتی کے جب اللہ عزوجل نے اس شدید (سوئے کے بعد کھانا، پینا وغیرہ) کو مفسوخ فرمایا ہے۔

### اس آیت مبارکہ کا شان نزول:

(1) کعب الاحبار سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا حضرت موسیٰ علیہ السلام نے عرض کیا ہے میرے رب! کیا تو قریب ہے کہ میں تجھ سے سرگوشی کروں۔ یا دور ہے کہ میں تجھے ندا کروں۔ اللہ عزوجل نے فرمایا اے موسیٰ علیہ السلام جو میرا ذکر کرتا ہے میں اس کا جلیس ہوں۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے عرض کیا، میرے رب! ہم بھی جنابت و فحاشیاں میں ہوتے ہیں اور اس حالت میں ہم تیرا ذکر کرنے کو بہت برا سمجھتے ہیں۔ (یعنی اس حال میں ہم تیرا ذکر نہیں کرتے)۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے موسیٰ علیہ السلام میرا ہر حال میں ذکر کرو۔ جب معاذیہ تھا تو اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کے ذکر اور ہر حال میں اس کی طرف رجوع کرنے کی ترغیب دی تو اللہ عزوجل نے یہ آیت مبارکہ نازل فرمائی۔

(2) ایک اعرابی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہوا اور عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم! کیا ہمارا رب ہمارے قریب ہے کہ ہم اس سے سرگوشی کریں۔ یا ہم سے بعید ہے کہ ہم اس کو بتا دے؟ اللہ عزوجل نے یہ آیت مبارکہ نازل فرمائی۔





۱۔ دعا ان کی شکل ہے۔ وہ فوں میں فرق یہ ہے۔ دعا میں اسم نہیں ملتا جیسا کہ دعا میں ہے۔ اب دعا میں کوئی حرف "اور" میں اسم کو ملا دیا جاتا ہے۔ جیسے "یا فانی"۔ معنی یہ ہیں ہند اسم سے مجھ کو ہوتی ہے وہ دعا میں جس کو پکارا جاتا ہے اس کا نام ضروری ہے۔ اور دعا کا استعمال تیسرے پر بھی ہوتا ہے۔ جیسے "دعوت اسی رہنما" میں نے اپنے بیٹے کا مرید رکھا۔ اور دعا بمعنی استغاثہ بھی آیا ہے جیسے "قالوا ادع لنا ربك" یعنی اپنے رب سے سوال کرو۔ اور بھی بھی دعا بمعنی رفعت قدر بھی مستعمل ہوتی ہے جیسے اللہ عزوجل کا فرمان "لبس له دعوة في الدنيا ولا في الآخر" (سورۃ غافر: آیت 42)

(معلومات میں 169: طبرہ نور محمد "اصح النسخ" کا ترجمہ تفسیر "ابن جریر طبرانی")  
حافظ عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے فتح الباری شرح صحیح بخاری کتاب الدعوات میں لکھا ہے  
شیخ ابوالقاسم قشیری رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی کتاب "شرح الاسماء الحسنی" میں فرمایا لفظ دعا قرآن پاک میں کئی معانی میں آیا ہے۔

### (1) دعا بمعنی عبادت:

اللہ عزوجل کا فرمان "ولا تدع من دون الله مالا يهلك ولا يضر لك" (سورہ نمل: آیت 106)  
اور اللہ تعالیٰ کے سوال اس کی بندگی نہ کر جو نہ تیرا بھلا کر سکے نہ برا۔

### (2) دعا بمعنی استغاثہ:

اللہ تعالیٰ کا فرمان "وادعوا شهداءكم من دون الله ان كنتم صادقين" (سورہ بقرہ: آیت 23)  
اور اللہ تعالیٰ کے سوا اپنے سب حمایتیوں کو بلا لوار تم سچے ہو۔

### (3) دعا بمعنی سوال:

اللہ جل اس کے کا فرمان "وقال ربكم الدعوى استعجب لکم" (سورہ غافر: آیت 60)  
اور تمہارے رب نے فرمایا مجھ سے دعا کرو میں قبول کروں گا۔

### (4) دعا بمعنی قول:

واللہ تعالیٰ کا فرمان "ادعواہم فیہا سبحانک اللہم ونحبہم فیہا سلام" (سورہ بقرہ: آیت 129)  
ان کی دعا اس میں یہ ہوگی کہ اللہ تعالیٰ تجھے پاک اور ان کے ہمتے وقت خوشی کا پہلا بول سلام ہے۔

### (5) دعا بمعنی ندا:

اللہ جل ذکرہ کا فرمان "یوم يدعواکم فتستجبون بحمدہ وتظنون ان لستم الا قبلات" (سورہ زمر: آیت 52)

ہیں۔ ان کے لئے دعا ہے کہ وہ اس دعا کو پڑھ کر اپنی تمام غلطیوں سے توبہ کر لیں۔

## (6) دعا بمعنی ثناء

یہ قول ہے کہ میں دعا کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ تمہارے لئے دعا کرے۔

(سورۃ اسراء آیت ۱۰۱۰)

قرآن میں دعا کے معنی ہیں کہ میں دعا کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ تمہارے لئے دعا کرے۔

یہ دعا ہے کہ میں دعا کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ تمہارے لئے دعا کرے۔

یہ دعا ہے کہ میں دعا کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ تمہارے لئے دعا کرے۔

## (سورۃ غافر آیت 60)

اس آیت مبارکہ کا مطلب یہ ہے کہ میں دعا کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ تمہارے لئے دعا کرے۔

یعنی اپنا سوا اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی اور نہیں ہے اس کی تبارک کرنا اللہ تعالیٰ سے دعا کرنے سے افضل ہے۔

یہ دعا ہے کہ میں دعا کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ تمہارے لئے دعا کرے۔

عس بعد ان من مشہور قول سمعت اسی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یقول "الدعاء هو العادة" لہذا وہی دعا ہے کہ میں دعا کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ تمہارے لئے دعا کرے۔

اس آیت میں دعا کے معنی ہیں کہ میں دعا کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ تمہارے لئے دعا کرے۔

یہ دعا ہے کہ میں دعا کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ تمہارے لئے دعا کرے۔

یہ دعا ہے کہ میں دعا کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ تمہارے لئے دعا کرے۔

یہ دعا ہے کہ میں دعا کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ تمہارے لئے دعا کرے۔



عن سعد بن مسی مجس عن سی ہریرہ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم من سبی کفرہ غمی اللہ من بعدہ

ترجمہ: جو شخص کسی کفر کو غمی کرے اللہ اس کے بعد غمگین ہوگا۔  
ابن ماجہ حدیث 3370، ابن ماجہ حدیث 3370، ابن ماجہ حدیث 3370، ابن ماجہ حدیث 3370

صحیح مسلم حدیث 2712، ابن ماجہ حدیث 3370، ابن ماجہ حدیث 3370، ابن ماجہ حدیث 3370

عن قتادہ عن سعد بن مسی مجس عن سی ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

حدیث 3370، ابن ماجہ حدیث 3370، ابن ماجہ حدیث 3370، ابن ماجہ حدیث 3370

عن عطاء عن عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت سئل النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فی العادۃ الفصل قال دعاء المرء لنفسه

ابن ماجہ حدیث 3370، ابن ماجہ حدیث 3370، ابن ماجہ حدیث 3370، ابن ماجہ حدیث 3370

ابن ماجہ حدیث 3370، ابن ماجہ حدیث 3370، ابن ماجہ حدیث 3370، ابن ماجہ حدیث 3370

ابن ماجہ حدیث 3370، ابن ماجہ حدیث 3370، ابن ماجہ حدیث 3370، ابن ماجہ حدیث 3370

ابن ماجہ حدیث 3370، ابن ماجہ حدیث 3370، ابن ماجہ حدیث 3370، ابن ماجہ حدیث 3370

ابن ماجہ حدیث 3370، ابن ماجہ حدیث 3370، ابن ماجہ حدیث 3370، ابن ماجہ حدیث 3370

ابن ماجہ حدیث 3370، ابن ماجہ حدیث 3370، ابن ماجہ حدیث 3370، ابن ماجہ حدیث 3370

ابن ماجہ حدیث 3370، ابن ماجہ حدیث 3370، ابن ماجہ حدیث 3370، ابن ماجہ حدیث 3370

(۴) عَنِ ابْنِ الْأَحْوَصِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مَنْ دَعَا  
فَصَلَّاهُ فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَجِبُ أَنْ يَسْأَلَ

(ترمذی میں حدیث ۱۵۷۱، ترمذی میں حدیث ۱۵۳۸)

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے۔ انہوں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ جو  
اللہ عزوجل کا فضل مانگو۔ اللہ عزوجل سوال کرنے کو پسند فرماتا ہے۔

(۵) عَنِ سَالِفِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ  
الدُّعَاءُ يَصْعَعُ مَعَارِلَ وَمَعَالِمَ يَوْمٍ لَعَلَّكَ عَادَ اللَّهُ بِالْدُّعَاءِ ۝

(مشکوٰۃ میں حدیث ۱۸۵۸، ترمذی میں حدیث ۱۵۴۸)

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے۔ انہوں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ جو  
مصائب و بلیات نازل ہوئی ہیں یا نہیں نازل ہوئیں، اس کے لیے دعا مانگ ہے۔ اسے اللہ کے بند و آدم کو نرم  
پکڑو۔

یعنی دعا کو کسی حالت میں بھی ترک نہ کرو کیونکہ دعا نافع ہے۔ حاکم نے کہا یہ حدیث صحیح ہے۔ سند ہے لیکن شیخین نے اس کی  
ترجیح نہیں کی۔

(۷) عَنِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ ۝ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مَنْ دَعَا  
بِحَبِّ الْعَلَمِينَ فِي الدُّعَاءِ ۝

(ترمذی میں حدیث ۱۵۴۸، مسند میں حدیث ۵۲۰۸، مشکوٰۃ میں حدیث ۱۸۵۸، ترمذی میں حدیث ۱۵۴۸،  
حدیث ۲۶۲۱، مشکوٰۃ میں حدیث ۱۸۵۸)

امام عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے۔ انہوں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ جو  
اللہ عزوجل کے احباب میں سے کسی کے لیے دعا کرے۔ اللہ عزوجل اس کو پسند فرماتا ہے۔ چنانچہ یہ حدیث صحیح ہے۔ حدیث میں  
ایک جہات ہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ کے بندوں کے لیے دعا کرنا۔ اللہ تعالیٰ کے بندوں کے لیے دعا کرنا  
اللہ عزوجل کو پسند فرماتا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کے بندوں کے لیے دعا کرنا۔ اللہ تعالیٰ کے بندوں کے لیے دعا کرنا  
مبارک اللہ عبادی کے لیے دعا کرنا۔ اللہ تعالیٰ کے بندوں کے لیے دعا کرنا۔ اللہ تعالیٰ کے بندوں کے لیے دعا کرنا  
جہنم میں داخل ہوں گے۔

علامہ شمس الدین علی بن ابی حمزہ رحمہ اللہ نے فرمایا ہے کہ جو اللہ تعالیٰ کے بندوں کے لیے دعا کرے۔ اللہ تعالیٰ کے بندوں کے لیے دعا کرنا  
اللہ تعالیٰ کے بندوں کے لیے دعا کرنا۔ اللہ تعالیٰ کے بندوں کے لیے دعا کرنا۔ اللہ تعالیٰ کے بندوں کے لیے دعا کرنا

۱۔ فاسٹنگ کے وقت میں سے کب تک صومہ رکھیں؟

(فتح الباری، جلد 11، ص 94-95، مطبوعہ دار الفکر بیروت)

دعا کے لیے ہاتھ ٹھکانا اور نثر کے بعد دعا کرنا

نام جاری نموده بدین معنی — پہنچائی گئی تھی کہ یہ ایک باپ و بیٹا کا

23- باب رشتہ پر کی گئی اصلاح

وقال موسى الاشعري دعني صلى الله عليه وآله وسلم رفع يديه ورأيت بياض  
 انطبه ٥

وقال اس عمر رفع يدي الى الله وسمي بديه وقال اللهم اني ابدأ اليك مما صنع  
 حالده (كتاب الدعوات باب 23)

باب دوم میں ہاتھ اٹھانے کی مشروعیت کے بیان میں

حضرت ابو موسیٰ (عمر سعد بن قیس) شہر میں رہتی تھیں۔ وہ حضرت ابو موسیٰ کے چچ کی شہادت کے وقت (۱۰ھ) اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وفات کے بعد اپنے انوں ہاتھ مبارک کو بند فرمایا۔ یعنی ہاتھ اٹھا کر دعا فرمائی۔  
یہ حدیث خارجی شریف غزوہ احساں میں ملاحظہ فرمائیں۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا میں اور مسکینی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے دونوں ہاتھ بٹھا کر دیا ہے اللہ میں یہ ہوں جو حضرت خالد بن ولید نے کیا۔

یہ حدیث کتاب افادات فرماوان بن ہذیر میں شمس الثمیں یہ غزوہ "باب" لکھ کر لکھی ہے۔  
اس باب سے حدادہ خیر بن زمرہ لکھ چکے ہیں حدیث ذیل میں فرمائی ہے۔

عن يحيى بن سعيد وشريك سمعا عن ابي عبد الله عليه وآله وسلم رفع يديه حتى  
رايت مياه السماء بها دموعه كذا مراراً الحديث .

تین ہی عید انصار میں کر رہے ہیں۔ ان کے خیال میں یہ سب سنی عیدوں کی طرح ہے۔  
 واپس کے روایت کرتے ہوئے کہہ سکتے ہیں کہ یہ سنی عیدوں کی طرح ہے۔  
 آپ کے انوں میں بھی یہ عید ہے۔

وہ کی حدیث کتاب الہ : ۱۰۰ میں ہے۔

ماہنامہ خدائی رحمت اللہ علیہ فہمات میں یہ محدث نمبر سب سے پہلے شخصی بد مزے مولوی سے درپاسی ہوئے۔









من عہدہ ریحی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

۱۷. حدیث ۱۸۱۴، بیہقی

عن عہدہ ریحی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

عن عہدہ ریحی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

عن عہدہ ریحی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

عن عہدہ ریحی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

عن عہدہ ریحی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

عن عہدہ ریحی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

عن عہدہ ریحی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

عن عہدہ ریحی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

عن عہدہ ریحی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

عن عہدہ ریحی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

د رفع یدہ فی الدعاء لم یصح بہما وجہ

حدیث میں اس حدیث سے روایت ہے۔ انہوں نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اپنے دونوں ہاتھوں کو اپنے چہرے پر رکھا اور انہوں نے دعا پڑھی تو انہوں نے دعا قبول فرمائی۔

عن ابی قلانہ عن ابی محریر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ادا سألکم اللہ فاسئلوه بطون اکفکم ولا تسألوه بظہورہا

(مصنف ابن ابی شیبہ، جلد 10، ص 286، حدیث 9455)

ابوخریزہ سے روایت ہے۔ انہوں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جب تم اللہ سے سوال کرو اپنی ہتھیلیوں کے باطن سے سوال کرو۔ اپنی ہتھیلیوں کے پشت سے سوال نہ کرو۔

(14) عن معمر عن الزہری قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یرفع یدہ عند صدرہ فی الدعاء ثم یمسح بہما وجہہ عبد الرزاق وریعاً رأیت معمرأ یفعلہ وأنا الفعلہ

(مصنف عبد الرزاق، حدیث 3234، 3255)

مام زہری سے روایت ہے۔ انہوں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دعا میں اپنے سینہ مبارک تک اپنے دونوں دست مبارک بلند فرماتے پھر ان دونوں کو اپنے چہرہ پر نور پر مٹتے۔ عبد الرزاق نے کہا میں نے معمر بن راشد کو بہت دفعہ ایسے کرتے ہوئے دیکھا تو میں بھی یہی کرتا ہوں۔

(15) عن ابی بردۃ ان السی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دعا عنی رجاہ فرفع یدہ (مصنف ابن ابی شیبہ، حدیث 9724)

حضرت ابو بردہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دو مردوں کے حق میں دعا فرمائی۔ تو آپ نے اپنے دونوں دست مبارک بلند فرمائے۔

(16) عن شعبہ عن ثابت عن انس رضی اللہ عنہ قال رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یرفع یدہ فی الدعاء حتی یری بیاہی ابطیہ

(صحیح ابن حبان، حدیث 874، مصنف ابن ابی شیبہ، حدیث 9727)

ثابت بن ثعلبہ سے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت کیا انہوں نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دیکھا کہ آپ دعا میں اپنے دونوں دست مبارک اٹھاتے تھے کہ آپ کے ہاتھ شریف سیدنی ہاتھ





مرحلہ "اے اللہ وانا الیہ راجعون" ہلکے دوس ورت الیہ رفع الی صلی اللہ علیہ و آلہ  
وسلمہ بندہ و قال اللهم اهد دوساً (۱) کن جہان بدست ہا۔

نعت ۲۰ پر یہ رسمی اللہ عنہ سے روایت ہے۔ انہوں نے بہار میں بدست الیہ علیہ وآلہ وسلم ایہ شخص  
یا اور قییدہ اس کا، سر کیا اور بہا انہوں نے نافرمانی برتا شروع کر دی اور قییدہ اس سے مراد اس کا موت ہوا۔  
یہ تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اے کافریہ اپنے دونوں دست مبارک بند فرما۔ اس شخص نے کہا  
"اے اللہ وانا الیہ راجعون" "رب عبدی قسم قبیلہ دوس بلاک ہو گیا۔ تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اے  
یہ اپنے دونوں دست مبارک اٹھا۔ اور عرض کیا اے بندہ دوس کو ہدایت عطا فرما۔

محمدہ تعالیٰ میں نے جو بیس 20 آثار و احادیث مبارکہ پیش کی ہیں اس سے روز روشن کی طرح ثابت و واضح ہے کہ  
وہ کے لیے ہاتھ اٹھانے چاہیں کیونکہ دعا کے لیے ہاتھ اٹھانا دعائے آداب میں سے ہے۔  
شخص امین ابو الفیہ محمد بن محمد بن محمد جزری دمشقی شافعی متوفی 833ھ اپنی کتاب "مستطاب" "مختصر" "مختصر" میں  
فرماتے ہیں۔

آداب دعا میں سے ہے کہ دونوں ہاتھوں کا پھیلانا اور ان کو بلند کرنا اور دونوں ہاتھوں کا مونڈھوں تک اٹھانا سنت ہے۔  
اور اسی صفحہ کے حاشیہ نمبر 2 پر ہے۔ حضرت امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ دعا میں ہاتھ اٹھانا سنت ہے  
جیسا کہ حدیث میں آیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عرفات میں متضرع و مستسین کی طرح دونوں دست مبارک کو پھیلا کر  
فرماتے تھے۔ (مختصر و مفید، ص 22-23 مطبوعہ مطبعہ نور محمد، مصر 1287ھ)

## اربعین فیضیہ فی الدعوات بعد الصلوٰۃ

نماز کے بعد دعا کرنے کا ثبوت

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ایک باب قائم کیا ہے۔

### 18- باب الدعاء بعد الصلوٰۃ

یہ باب نماز کے بعد دعا کرنے کی مشروعیت کے بیان میں

(۱) عن ابی ہریرۃ ۰ قالوا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم قد ذهب اهل الدنور  
بالدرجات والعجم المقیم ۰ قال کف دانت فل صلوا کما صل و حامد و کما حامد  
وانفقوا من فصول اموالہم ۰ ولیست لنا امول فل افلا احرقہ یا مریدہ کون من کان فیکم  
وتسبفون من جاء بعدکم ولا تانی احد منکم لا من جاء منکم ۰ تسبفون فی دین



ہیں۔ ان میں سے ہر ایک نے ان کی دعا میں سے پہلے یہ دعا پڑھی۔

میتوں میں سے ہر ایک نے یہ دعا پڑھی۔ میتوں میں سے ہر ایک نے یہ دعا پڑھی۔ میتوں میں سے ہر ایک نے یہ دعا پڑھی۔

اللہم اعنی ذکرك وشکرك وحسن عبادتك

صحیح مسلم میں حدیث ۱۰۷۶۱، سنن ابی داؤد میں حدیث ۵۰۵، سنن ابی یوسف میں حدیث ۲۰۷۵، سنن ابی حنیفہ میں حدیث ۱۶۷۲، سنن ابی

داؤد میں حدیث ۱۰۷۶۱، سنن ابی یوسف میں حدیث ۵۰۵، سنن ابی حنیفہ میں حدیث ۲۰۷۵، سنن ابی حنیفہ میں حدیث ۱۶۷۲، سنن ابی

داؤد میں حدیث ۱۷۸، سنن ابی یوسف میں حدیث ۶۶۹۰، سنن ابی حنیفہ میں حدیث ۱۰، سنن ابی حنیفہ میں حدیث ۴۲۷، سنن ابی حنیفہ میں حدیث ۱۸۸۷۴

اس دعا اپنے فائدہ، شکر اور اچھی عبادت پر میری دعا ہے۔

(۳) عن مسلم بن ابی بکرۃ عن ابی بکرۃ قال ۰ سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

يقول ۰ اللہم ابی اعوذ بک من الکفر والفقر و عذاب القبر ۰ و کما ان البی صلی اللہ علیہ وآلہ

وسلم يدعوبہن دہر کل صلوۃ ۰

(متحدک للحاکم، جلد ۱، ص ۱۹۵، حدیث ۱۰۶، مصنف بن ابی شیبہ، جلد ۱۰، ص ۱۹۰، حدیث ۹۱۸۷، ترمذی،

حدیث ۳۵۰۳، صحیح ابن حبان، جلد ۱، ص ۱۸۳، حدیث ۱۰۲۴، نسائی، جلد ۱، ص ۱۳۴۸، مسند بزار، جلد ۹، حدیث ۱۳۵۷۵)

حضرت ابو بکرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے۔ انہوں نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کہتے ہوئے

سنا۔ اے اللہ میں تجھ سے کفر، فقر اور عذاب قبر سے پناہ مانگتا ہوں۔ اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہم نماز کے بعد

ان کلمات سے دعا فرماتے تھے۔

(۴) عن زید بن ارقم قال سمعت نبی اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم يقول ۰ وقال سبعین

کبار رسول اللہ يقول فی دہر صلوۃ اللہم ربنا ورب کل شیء انا شہید انک انت الرب

وحدک لا شریک لک ۰ اللہم ربنا ورب کل شیء انا شہید ان محمداً عبدک ورسولک ۰ اللہم

ربنا ورب کل شیء انا شہید ان العباد کلہم احوة ۰ اللہم ربنا ورب کل شیء انا شہید انک

لک واهلی فی کل ساعة فی الدنیا والآخرة ۰ یا ذا الحلال والاکرام اسمع واسمع اللہ اکبر

الاکبر ۰ اللہ نور السموات والارض اللہ اکبر الاکبر حسبی اللہ ونعم الوکیل اللہ الاکبر ۰

(جو داؤد، حدیث ۱۵۰۸، ترمذی، جلد ۱، ص ۴۹، حدیث ۱۱۳، حقیقہ، جلد ۱، ص ۶۸، تہذیب، جلد ۱، ص ۶۸)

حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کہتے ہوئے سنا۔

سبعین کبار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہم نماز کے بعد

یہ دعا فرماتے تھے۔ اے اللہ! تیرے رب اور ہر چیز کے رب! میں تو توہوں تو رب ہے وحدہ، شریک



ہے کا حکم، روایت ہے اور اتھار میں سے مراد یہ ہے کہ بعد ازاں اسے اور یہ ان میں سے ہے جب تک کہ اس کا مخالف ثابت نہ ہو۔ (تقریباً اس کی حدیث بعد میں آئے گی)

ضروری نوٹ

اس کے بعد جو احادیث مبارکہ نماز کے بعد دعا کرنے کے ثبوت میں پیش کرنا ہوں ان میں جو دعا منقول ہوئی اس کا ترجمہ نہیں ہوگا۔ اس لیے کہ ہر دعا کا ترجمہ کرنے سے کتاب کی ضخامت بڑھ جائے گی۔ ویسے بھی دعا ہی مقبول ہوتی ہے جو اصل ہو اور انہی الفاظ سے وہ دعا کی جائے۔ چنانچہ حضرات عظام کو ان سے واقف ہیں اور جو دعا عربی زبان میں مرقوم نہیں پڑھ سکتے وہ اپنے علاقہ کے حضرات عظام کرام سے اس دعا کے متعلق رجوع کریں اور ان سے یہ دعا لیں۔ واللہ الموفق للصواب۔

(۶) عن المسیب بن رافع عن دراد مولى المغيرة بن شعبه قال كتب المغيرة لى معاوية بن ابي سفيان ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان يقول فى دبر كل صلاة ادا سمع  
لا اله الا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد وهو على كل شىء قدير ۝ اللهم لا مانع لما اعطيت ولا معطى لما سئلت ولا يضرع ذالحدملك الحمد ۝

(مسند بر راجد 11 ص 66 حدیث 4765 بخاری شریف حدیث 6330 مسند شریف بخاری ص 218 صحیح بخاری ص 228 حدیث 2004، بر الوشاء ص 1505 عبد الوہاب والبیہد بسنی ص 49 حدیث 114 مصنف ان لی شیر، جلد 10 ص 231 حدیث 9309، مصنف بخاری، جلد دوم ص 244 حدیث 3224 صحیح بخاری، جلد 10 ص 365، حدیث 742)

مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ کے آزاد کردہ غلام دراد سے کہا کہ حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ نے حضرت امیر معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہ کی طرف لکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نماز کے بعد جب سلام پھیرتے تو یہ دعا فرماتے لا اله الا الله ۝ الخ

(۷) عن عبد الرحمن بن ابی لیلی عن صہب ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان ايام حبيب يحرك شفنه بشئ بعد صلوة الفجر فقبل له ب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
انك تحرك شفنتك ما كنت تفعله فما هذا الذى تقول قال اقول  
”اللهم بك احوول ربك اقاتل ربك احوال“

صہیب بن سنان روئے ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فجر کے وقتوں میں نماز فجر کے بعد کسی چیز کے ساتھ اپنے دونوں ہاتھ مبارک کے درمیان ہاتھ لگاتے تھے۔ آپ سے عرض کیا گیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم آپ

351

(مسند احمد 6 ج 190 حدیث 2231، سنن ترمذی 13 ج 1341، مسند ابی یوسف 2 ج 218، مسند ابی شیبہ ج 10، ج 232 حدیث 9311، مسند ابی حنبلہ ج 741، مسند ابی حنبلہ ج 228، حدیث 2005، مسند ابی یوسف حدیث 6805)

لا الہ الا اللہ وحده لا شریک لہ ○ شیخ مبیا کر حدیث میں مذکور ہے پھر حضرت امید اللہ بن زبیر فرماتے کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نماز تک بعد ان کلمات کو توڑ بیٹھ پڑھتے۔

مسلم نے اس حدیث کو مرفوعاً و مقولاً دونوں طرح سے روایت کیا ہے اسی طرح ابن حبان نے بھی اس حدیث کو مرفوعاً و مقولاً روایت کیا ہے۔ اس حدیث سے یہ بھی ثابت ہو کہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم با و از جند یہ دعا فرماتے تھے۔ اور یہ دعا بعد ہمد آواز سے اکر کرنے کی نہایت قوی دلیل ہے۔ اور یہ بھی ثابت ہوا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نماز کے بعد دعا فرماتے تھے جیسا کہ احادیث سے واضح اور ثابت ہے۔

(۹) عن عبد الله بن الحارث عن عائشة رضي الله تعالى عنها روى النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان إذا سلم وقال حالد كان يقول هؤلاء الكذبات ۝

”انهم لب السلام ومنك السلام بركت يد محسن ولا كرم“

۱۰۸ حدیث ۴۸ حدیث ۱۰۸ حدیث ۲۲۰ حدیث ۱۰۸ حدیث ۲۳۸ حدیث ۱۰۸ حدیث  
 ۱۲۴ حدیث ۱۰۸ حدیث ۱۵۱۲ حدیث



معاذ میں باریت ہے، اے مومنین! عنایت کا شہدیت بھی دعاؤں میں سے روایت یا کر نیی۔ رسولی مددیر  
 و تہمہ مذہب نماز کے غلام پچھتے ورتو خداوند ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سب نماز کے دیر جیتے  
 تو یہاں تہتے

”اللهم انت السلام ومنك السلام“

(۱۰) عن موسیٰ بن اسی عاصی، حدثنی مولیٰ لام سلمة قال سمعت اہ سلمہ یقول ۛ کان  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اذا صلی الصبح قال  
 ”اللهم انی اسئلك علماً نافعاً وعملاً متقبلاً وورقاً طیباً“ ۛ

(مصنف مدارق جلد ۱۰ ص 234، حدیث 3191، جامع ترمذی جلد ۱ ص 929، مصنف بن یزید جلد 10 ص 234  
 حدیث 9314، عمل لیلہ ولیلہ ص 48، حدیث 109)

ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے آئہ وکرده غلام نے کہا میں نے حضرت ام مومنین ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو کہتے  
 ہوئے سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جب صبح کی نماز ادا فرما لیتے تو یہ دعا فرماتے  
 ”اللهم انی اسئلك علماً نافعاً وعملاً متقبلاً وورقاً طیباً“ ۛ

اور عبدالرزاق نے اپنے ”مصنف“ میں ”اذا صلی الصبح“ کی جگہ یہ غلط روایت کئے ہیں۔ ”کان یقول دیر  
 صلوۃ“ یعنی نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نماز کے بعد یہ دعا فرماتے تھے۔

(۱۱) عن قیس بن اسی حارہ ۛ حدثنی معاذ قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
 یقول ۛ من فین بعد نحر ثلاث مرآت وبعد لعصر ثلاث مرآت

”استعصر اللہ العظمہ الذی لا الہ الا ہو الحی القیوم وایوب الہ کفرت عہ دیوبہ و ۛ  
 کانت مثل زہد البحر ۛ

ۛ عمل لیلہ ولیلہ ص 48 حدیث 129، جامع ترمذی جلد 1 ص 134، حدیث 3194، مصنف بن یزید  
 جلد 10 ص 299، حدیث 9498)

قیس بن ابو حارہ سے روایت ہے کہ مجھ سے حضرت معاذ بن اسی رضی اللہ عنہ نے بیان کیا۔ انوں نے کہا میں  
 نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کہتے سنا۔ ”من فین بعد نحر ثلاث مرآت وبعد لعصر ثلاث مرآت“  
 ”استعصر اللہ العظمہ“ ۛ

ہوں۔

عبدالرزاق کے ”مصنف“ میں غلط یہ ہیں





مجلس کی عبادت میں کیا معصیہ کا ریسو؟ یہ عکس و انکس میں کیا حد تک پر نہی؟ یہ عکس و انکس میں کیا حد تک پر نہی؟

تو اس نے کہا کہ میں نے اپنے رب سے دعا کی ہے کہ وہ تم کو اپنی رحمت سے لبرک فرمے۔

(مجلد الیم السیاسة، ج 52، ص 122)

(۲۳) محمد بن یوسف نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص ایمان لائے اور عمل کرے وہ جنت میں داخل ہوگا۔

۱۔ ترتیب: ترتیب میں 453 احادیث، مستطابہ 30، مختصر 8، مجموعہ 8، 114 احادیث، 7532 احادیث،  
الرواۃ 10، احادیث 102، مجلہ 10، 52

(24) حضرت مہر جس بن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے۔ انہوں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے دوسرے کے بعد یہ شہر تہی پڑھی۔ وہ اس کی تہ تک اللہ عزوجل کے دوزخ میں ہوگا۔

(25) یحییٰ بن یحییٰ سے حضرت عباسؓ سے روایت کیا۔ انہوں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جب کبھی نماز میں تھک جاتے تو اس دعا کے ساتھ دعا فرماتے

«لَهُمْ لَا تَحْرُسِي يَوْمَ النِّجْمَةِ، وَلَا تَحْرُسِي يَوْمَ الْيَأْسِ، فَإِنْ مَسَّ تَحْرُسُهُ يَوْمَ الْيَأْسِ فَقَدْ أَهْرَيْتَهُ»

(26) ابو لڑخاء خادم انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت کیا۔ انہوں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جو شخص نماز سے فارغ ہونے کے بعد یہ دعا کرے

"سبحان الله العظيم وبحمده ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم"

{ تہذیب و تاریخ جلد دوم ص 454 میں ایوم والیہ اس 54

حضرت نبی کریم ﷺ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جو شخص تین مرتبہ نماز کے بعد یہ دعا کرے اس کے بعد جب

ہر ایک اور سے سب سے زیادہ اہم ہے۔

(۱) یہ سب سے زیادہ اہم ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص نماز پڑھے تو یہ دعا پڑھے۔

لَبَّيْكَ يَا حَمْدُكَ يَا عَلِيُّ عَهْدُكَ وَوَعْدُكَ يَا سَطْعُ حَادِثُكَ

صَلِّ بِنُورِ سَمْعِكَ عَلَيَّ وَابْوِءْ بِنُورِ سَمْعِكَ عَلَيَّ لَا يَخْشَى الدُّبُورَ إِلَّا رَجُلٌ

مسند احمد 415، حدیث 3488، مسند ابی یوسف 514، مسند احمد 161، حدیث 3488

اس کے علاوہ بھی (سید الاستغفار) کوئی محدثیں روایت کرتے ہیں۔

نبی نے "الاستغفار" کے ماتحت۔ امام محمد نے اپنی (مسند) میں ان دونوں کے اپنی جگہ میں بعد ۱۰۰ ص ۱۔

حدیث 932۔ طبرانی نے معجم کبیر، جلد 7، ص 351، حدیث 7173، مسند احمد نے مستدرک کتاب التوبۃ، جلد ۱۰، ص 458، میں اس حدیث کو تخریج کیا ہے۔

(28) حضرت ابومالک اشجعی اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں۔ انہوں نے کہا ہم صبح کے وقت نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس آتے۔ کوئی مرد آتا اور کوئی عورت آتی۔ تو وہ کہتا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جب میں نماز پڑھوں تو ایسے دعا کروں۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: دعا کرو

"اللهم اعصر لی وارحمی واهدنی وعالی وارزقنی"

(معجم من خیرہ جلد ۱ ص 366، حدیث 744، مسند ابی یوسف جلد ۱ ص 345)

ابن حزم کی روایت میں ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ اس دعا کے وسیلے سے تیری دنیا اور آخرت جمع فرمادے گا۔ اور مسلم شریف کی روایت میں ہے

"وَبِحَمِّصِ اصْصَاعِهِ اِلَّا اِلَٰهَهُمْ فَاِنْ هُوَ لَا تَحْمِصُ لَكَ دِيَارُكَ وَآخِرَتُكَ"

یعنی نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سوائے تلوخی کے اپنی ساری ٹھیکیں مبارک کو بخش فرمایا۔ اس کے بعد آپ نے فرمایا: یہ چار کلمات تیرے لیے تیری دنیا و آخرت کو جمع کر دیں گے۔

(29) ابو علی بن زہبائش نے عتبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا۔ انہوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یہ نماز کے بعد معوذتین "قل اعوذ بربک الصیق اور قل اعوذ برب الہام" پڑھنے کا حکم دیا۔ (شعب الایمان)

جلد دوم، حدیث 2565، مسند ابی یوسف، مسند احمد 51، حدیث 122

(30) حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے۔ انہوں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: فاتحہ المکتب (سورۃ فاتحہ) آیہ اکریمی اور سورۃ آل عمران کی دو آیتیں شہد اللہ انہ لا الہ الاہو، وقل اللہم مالک





(۳۴) عبداللہ بن جمیع حبشہ کی محضی سے تمیز میں اس روایت کیا۔ انہوں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جو شخص صبح کی نماز کے بعد یہ دعا کرے

”شہد ان لا الہ الا اللہ وحده لا شریک لہ الہاً واحداً صمداً، لم تنجد صاحبہ ولا ولدان ولم یکن لہ کفواً احد“ ۵ کتب اللہ عمرو حل اربعین الف حصہ

مسند احمد جلد 4 ص 110 مطبوعہ دار احیاء التراث العربیہ، طبرانی المعجم ص 57 حدیث 1278، المعجم ص 56 حدیث 1135، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جو شخص صبح کی نماز کے بعد یہ دعا کرے اللہ تعالیٰ اس کے نامہ اعمال میں چالیس ہزار نیکی لکھ دے گا۔

(35) ابواسحاق نے حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت کیا۔ انہوں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جو شخص ہر نماز کے بعد تین دفعہ استغفار کرے۔ اور استغفار کے الفاظ یہ ہیں

”استغفر اللہ الذی لا الہ الا هو الحیی القیوم واتوب الیہ“

(اعمل الیوم واللیلہ ص 57 حدیث 138)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اس شخص کے گناہ معاف کر دیئے جائیں گے۔ اگرچہ وہ شخص شکر اسد م سے بھاگ آیا ہو۔

(36) شہر بن حوشب نے عبدالرحمن بن عسّم سے انہوں نے حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے روایت کیا۔ انہوں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جو شخص صبح کی نماز سے فارغ ہو کر دنیاوی کلام کرنے سے قبل یہ دعا

”لا الہ الا اللہ وحده لا شریک لہ ۵ لہ الملک ولہ الحمد وهو علی کل شیء قدیر“

۵ (10) مرتبہ کہے۔ اس کے یہ ان کلمات کے پڑھنے کی وجہ سے دس نیکیاں ملیں گی۔ دس گناہ معاف ہوں گے۔ اور اس کے دس درجات بلند ہوں گے۔ اور یہ کلمات اس کے یہ زندگی کے دس سانس لینے کے برابر ہوں گے۔ اور یہ کلمات اس کے لیے شیطان اور مکر وہ سے حفاظت کرنے والے ہوں گے۔ اور جس صبح کی نماز کے بعد اس نے یہ کلمات پڑھے اس دن سوائے شرک کے اس کا کوئی گناہ نہیں ہوگا۔ (جیسا کہ شرک کرے گا تو وہ قابل معافی نہیں باقی سب گناہ معاف ہوں گے) اور جس شخص نے یہ کلمات نماز عصر کے بعد کہے تو اس رات میں بھی وہی ملے گا جو اس کو اس میں اس کلمات پڑھنے کے سبب حاصل ہوا۔

(تخلیۃ اثر و لیلۃ مری جلد 8 ص 407 حدیث 11338، المعجم ص 65 حدیث 119، المعجم جلد 10،

ص 109، المعجم ص 58 حدیث 140، المعجم ص 58 حدیث 140، المعجم ص 58 حدیث 140)

(37) امام بیہقی نے اپنے باپ و ہمدان سے روایت کیا۔ انہوں نے کہا میں نے رسول اللہ













حضرت مولانا وحی احمد رحمۃ اللہ علیہ تحقیق کجلی شرح مدیۃ المصلیٰ فرماتے ہیں

فرض واکر نے کے بعد سنت میں تاخیر کروا ہے 'کذا فی الدحیرہ' اور سند طریقی احمد بن مسعود سے ہے۔ نماز جس کے بعد سنت ہے اس فرض کے پڑھنے کے بعد بیٹھ کر وہ بہ بعد سنت سے تاخیر شغلوں سے ہے۔ فرض نماز کے بعد بیٹھ کر مراد کو ترک کرنا ہے اور جو چیز مقدمہ مراد نہیں اس کی طرف جانا ہے۔ اور اس کے بعد نماز فرض کے بعد نہ بیٹھنے کہ سنت اور فرض کے درمیان فاصلہ آجائے۔

اور بدائع میں ہے اگر فرض نماز کے بعد سنت ہو تو اس کے لیے بیٹھ کر ٹھہرنا حرام ہے اور مسکینوں کو رات پر رات رخصی اند

حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ جب وہ نماز سے فارغ ہوتے تو کھڑے ہو جاتے اور یہ روئے کر کے بیٹھتے ہیں۔

اور اس نے بھی نماز کے بعد ٹھہرنا اچھا نہیں کہ یہ مسجد میں داخل ہونے والے پر نماز پڑھ کر باہر آجائے۔  
میں بھی اس کی عمر حجت ہے کہ فرض کے ساتھ متصل سنت کی طرف قیام مسنون ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

تعلیق مجاہد شرح منیۃ المصلحین، ج 330، ش 4، مطبوعہ مطبعہ اسلامیہ، 1897ء

شیخ براہیم حلبی نے مدینہ المنصوری کی شہر تالیف اسمعیل میں جو لکھا ہے کہ سنت فرض نماز کے واقع و واقعہ ۱۰۰۰ سال سے ہے اس کی تائید ایک حدیث مبارک ہے:

عن أبي هريرة وداؤد عن زرادة عن نعيم الداري عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال أول ما يحاسب به العبد يوم القيمة الصلوة فإن كان أكملها كتبت له لكامله وإن لم يكن أكملها قال للملكة انطردا هل تجدون لعمري من تطوع لا أكملوا بها ما صيغ من فرضه

(مسند احمد جلد 4 ص 111 مطبوعہ دارالحدیث لاہور) مصنف: امام احمد جلد 14 ص 133 تاریخ: 1785ء قلم: مولانا  
تعمیم داری نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے روایت کیا۔ آپ نے فرمایا: قیمت کے سب سے زیادہ حساب  
پہلے جس کا حساب لیا جائے گا وہ نماز ہوگی۔ اگر اس نذر کے اس نماز کو طے نہ کرے گا تو اس سے زیادہ حساب نہیں لیا جائے گا  
جائے گی۔ اگر اس سے نماز کا طے نہ پڑھے گی تو نذر کے ان اشیاء کے حساب کا اٹھائے گا۔ یہاں سے حساب لے کر  
پاس کے پتھر، غنیمت، پاتے، سوئے، تو اس نذر کے حساب سے ان اشیاء کے حساب لے کر پتھر، غنیمت، پاتے، سوئے کے حساب سے

اس حدیث میں ہے کہ جو شخص اپنے آپ کو دیکھ کر کہے کہ میں نے اللہ کی حمد و ثناء کی اور اس کے فضل سے کچھ حاصل کیا، تو وہ ایک نیکو عمل کا اجر پائے گا۔







نہ ہمارے ہمارے لیے ارکان ہیں۔ یہ ہیں۔ اسباب و اوقات میں۔ کہ وہاں سے موافق ہوگئی تو موصول ہوں۔ مگر کسی دعا پر سے موافق ہوگئی تو وہ آسمان میں پہنچا رہے گا۔ اوقات سے ماحول موافق ہوگا تو وہ کامیاب ہوگا۔ اگر اسباب سے موافق ہوگئی تو وہ نجات پا گیا۔

ما۔ ارکان، حضور قلب، رافت، استکانت اور خشوع ہیں۔ اور دعا کا پڑھنا صدق ہے۔ اور ما۔ اوقات عری سے وقت ہیں۔ اسباب نہیں اگر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر درود و سلام کا ذکر نہ پیش رہا۔

غرض نے کہا دعا کی چار شرائط ہیں۔ (۱) تنہائی میں قلب کی حفاظت کرنا۔ (۲) قلوب کے ساتھ زبان کی حفاظت کرنا، (۳) جس کی طرف دیکھنا جائز نہیں اس کی طرف نظر کرنے سے آنکھ کی حفاظت کرنا۔ اور پیٹ کی حرام وغیرہ سے حفاظت کرنا۔

ابراہیم بن ادھم رحمۃ اللہ علیہ سے کہا گیا۔ ہمارا کیا حال ہے کہ ہم دعا کرتے ہیں لیکن ہماری دعا کو قبول نہیں کیا جاتا۔ حضرت ابراہیم بن ادھم رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا اس لیے کہ تم نے اللہ عزوجل کو پہچان لیا اور اس کی اطاعت نہیں کی۔ تم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو پہچان لیا اور آپ کی سنت کی اتباع نہیں کی۔ تم نے آگ (جہنم) کو پہچانا اور اس سے راہ فرار اختیار نہیں کی۔ تم نے جنت کو پہچانا اور اس کو طلب نہیں کیا۔ تم نے قرآن کو پہچان لیا اور اس پر عمل نہیں کیا۔ تم نے اللہ عزوجل کی نعمتوں کو کھایا اور ان نعمتوں کا شکر ادا نہ کیا۔ تم نے شیطان کو پہچانا اور اس سے جنگ نہیں کی اور اس سے موافقت کی۔ تم نے موت کو پہچان لیا اور اس کی تیاری نہیں کی۔ تم نے اپنے ہاتھوں سے اموات کو دفن کیا اور مہرت حاصل نہیں کی۔ تم نے اپنے میوب کو چھوڑا اور لوگوں کے میوب ظاہر کرنے میں مشغول ہو گئے۔ جب ہمارا حال یہ ہے تو پھر ہماری دعا کیسے قبول ہو۔

(الملاح: کام القرآن، ج ۲، ص ۲۰۸، ۲۰۹)

## دعا کے آداب:

محمد بن محمد بن محمد بن جزدی شافعی رحمۃ اللہ علیہ اپنی کتاب "الحسن الحسین" میں فرماتے ہیں

آداب دعا کے کچھ رکن ہیں اور کچھ شرائط اور کچھ ان کے سوا امور (جیسے دعا کا عربی زبان میں کہنا) اور مصلحت (یعنی کمزوریات) وغیرہ ہیں یعنی جن کا ترک کرنا اولیٰ ہے۔

## اور آداب دعا یہ ہیں:

(۱) کھانے، (۲) پینے، (۳) لباس پہننے اور (۴) کب رنے میں حرام سے بچنا کرنا، (۵) اللہ تعالیٰ کے حضور اغلاص سے دعا کرنا، (۶) دعا کرنے سے قبل کوئی نیک عمل کرنا اور شدت و سختی کے وقت اس نیک عمل کا ذکر کرنا، (۷) کپڑے اور بدن وغیرہ کا صاف ستھرا ہونا، (۸) دعا کرنے سے قبل وضو کرنا، (۹) اور دعا کرنے کے وقت قبلہ رخ ہونا، (۱۰) پہلے سار پڑھنا اور اس کے بعد دعا کرنا، (۱۱) دوزانو بیٹھ کر دعا کرنا، (۱۲) دعا کرنے سے پہلے اور بعد میں اللہ عزوجل کی ثناء کرنا،















رسول خدا ﷺ سے سالِ مصیبت ۱۱۰۱ء کا روزِ شریف ہے  
 نسیم صلی وسلم علی سیدنا محمد قدس قلب جلی الدر کسی بارِ مبارک اللہ (صلی اللہ علیہ  
 وآلہ وسلم)

علامہ ابن ماجہ میں مذکور ہے کہ میں نے فقیر عظیم بریلوی سے ملاقات میں سے اس فقیر سے سنا ہے کہ یہ ایک شیخ ہے۔  
 (۲۰۰)۔ ابھی میں نے (۲۰۰)۔ فقیر بھی نہیں پڑھا تھا کہ میرے پاس ایک آدمی آیا کہ فقیر ہے کہ یہ ہے۔  
 علامہ یوسف نبھانی فرماتے ہیں اس فقیر کے بھی اس صیغہ کے ساتھ درویشی کا پڑھنا ہے یہ قرار نہیں ملتا ہے۔  
 کا ٹھکانہ ہوا۔ (حجۃ اللہ علی العالمین ص ۸۱۸)

فرج کرب اور قضائے حاجت کے لیے بارگاہِ نبوت میں نہ آنا اور آپ کی برکت سے مصیبت دور ہونا اور حاجت پر ہونا۔ یہ دفع مصیبت اور حل مشکل اور قضائے حاجت کے لیے بارگاہِ نبوت میں دعا کرنا ہی تو ہے جس دعا کو سعیدی صاحب ناجائز فرما رہے ہیں۔

(7) عن زيد بن عتيق عن عروان عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال أداصل أحدكم شيئاً أو أراد عوناً وهو بارع ليس بها أنيس فليقل يا عباد الله اعينوني يا عباد الله اعينوني فإن الله عباداً لا تراهم وقد جرب ذلك ○

(مفہم سیر النظم فی، جلد 17، ص 117، 118، حدیث 290، مستند بزار، جلد 11، حدیث 4922، احسن ممبین، ص 127، مطبوعہ مطبعہ  
مدریہ نعیمیہ، شعبہ اسلامیات، جلد اول، ص 183، حدیث 167)

عقب بن غزو ان نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے روایت کیا۔ آپ نے فرمایا جب تم میں سے کسی کو کوئی چیز کم ہو جائے یا وہ مدد چاہتا ہو۔ اور وہ ایسی زمین میں ہو جہاں اس کا کوئی ساتھی نہ ہو تو وہ کہے اے اللہ کے بندو! میری مدد کرو۔ اے اللہ کے بندو! میری مدد کرو۔ تو بلاشبہ اللہ تعالیٰ کے بندے ہیں جو تمہیں نظر نہیں آتے (وہ تمہاری مدد کریں گے) ایا مطہرانی فرماتے ہیں اس کا کئی بار تجربہ کیا گیا۔

صاحب مجمع الزوائد، جلد 10، ص 132، میں فرماتے ہیں اس حدیث کے رجال ثقہ ہیں۔  
 آپ دیکھیں مصیبت کے وقت طلبِ مدد کے لیے بندہ تعالیٰ کے بندوں سے دعا کرتا اور ان کو مدد کے لیے پکارتا  
 جائز ہے۔ اور یہ وظیفہ خود سید الانبیاء، صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بیان فرما رہے ہیں۔ اور ہر مظلوم نے یہ حدیث نقل  
 کرنے کے بعد فرمایا اس کا کئی بار تجربہ کیا گیا۔ اور یہ عمل صحیح ہے۔

(8) عن قتادة عن ابی بردة عن ابیہ عن عبد اللہ بن مسعود رضى اللہ عنہ اہ قال ۞ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اذا بعلت دابة احدکم نار من فلاة فليدب عاديها حتى يحضر ۞ فان له عز وجل









عمر ف آدم علیہ السلام بالحطیہ فان ہرب سائت یحییٰ محمد صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم  
لما عریب لی ، فقال اللہ یا آدم رکع عرفت محمد صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم ، و حلفہ  
فان ہرب لانت لما حلفی بیدک و عرفت لی من روحک ، و عرفت ربی ربی ربی ربی ربی  
لعرش مکوناً لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ ، و عرفت انک لہ نصف لی سبت لا حب  
لحب الیک فقال اللہ صدقت یا آدم ، اللہ لأحب العین الی ذی سببی بھم ، فقد عریب من  
ولولا محمد ما حلفت ، فقال الحاکم ہذا حدیث صحیح لا یسود .

(متدرج بخاری، جلد ۱ ص 517 حدیث 4286 منہج آئین ص ۶۷ ج ۱ ص ۱۰۰)

حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے۔ انہوں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے جو آپ  
حضرت آدم علیہ السلام نے اپنی خطا کا اعتراف کر لیا تو عرض کیا کہ میں نے اللہ سے تمہاری قسم کھائی ہے کہ  
وآلہ وسلم سوال کرتا ہوں، میری خطا، معاف فرما۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اے آدم علیہ السلام! تو نے محمد صلی اللہ علیہ  
وآلہ وسلم کو کیسے پہچانا حالانکہ میں نے ابھی آپ کو پیدا نہیں کیا۔ حضرت آدم علیہ السلام نے عرض کیا۔ اے میرے  
رب! جب تو نے مجھ کو اپنے دست قدرت سے پیدا کیا اور مجھ میں اپنی روح پھونکی۔ تو میں نے اپنے سر اٹھایا تو عرش  
کے ستونوں پر میں نے "لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ" مکتوب پایا تو میں نے جان بوجھ کر تو نے اپنے سر گرنے کے  
ساتھ اس نام کو ملایا ہے جس سے تجھے تمام مخلوق سے زیادہ محبت ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اے آدم! تو نے سچی کہا  
ہے کہ وہ (یعنی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) مجھے تمام مخلوق سے محبوب ہیں۔ اے آدم علیہ السلام! تو نے ان کے  
حق کے توسل سے دعا کی ہے میں نے تیری خطا، معاف کر دی۔ اے آدم علیہ السلام! اگر محمد (صلی اللہ علیہ وآلہ  
وسلم) نہ ہوتے تو میں تجھے بھی پیدا نہ کرتا۔

تو یہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خلقت سے قبل آپ سے توسل ہے اس کے بعد امام تقی مدین مکی رحمۃ اللہ علیہ  
فرماتے ہیں۔ حدیث غار جس میں اعمال صالحہ کے توسل سے دعا کی گئی۔ اور یہ حدیث حدیث مجھ مشہور میں سے ایک  
ہے۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث کو کتاب لأدب میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے۔ اور باب  
الاعمال صالحہ کے ساتھ سوال کرتا جائز ہے حالانکہ یہ اعمال صالحہ مخلوق ہیں۔ تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے توسل سے سوال  
کرتا اور دعا کرتا بدرجہ اولیٰ جائز اور صحیح ہے۔

### حالت ثانیہ:

آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ توسل کرنے کی قسموں کی حالت ثانیہ اور یہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے آپ  
کی خلقت کے بعد آپ کی حیات مبارکہ میں آپ کے ساتھ توسل کرنا۔ ابو جہل ترندی نے اپنی "جامع ترمذی" میں حلف



اللہم اسی اسئک وانوحہ الیک بسبب محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سی الرحمة یا محمد  
سی انوحہ الیک الی ربک فبقصی حاجتی وتذكر حاجتی ان

(مجموعہ مطبوعاتی جلد 9 ص 31 32 ص 831)

ہو، محمد بن مسلم نے اپنے چچا عثمان بن حنیف سے روایت کیا کہ ایک شخص حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے پاس اپنی حاجت سے رجا تا تو آپ اس کی طرف متوجہ نہ ہوتے اور نہ ہی اس شخص کی حاجت کی طرف نظر فرماتے۔ وہ شخص عثمان بن حنیف سے ملتا تو اس کے پاس یہ شکایت کی۔ حضرت عثمان بن حنیف نے اس شخص سے فرمایا پانی کا برتن لاؤ اور وضو کرو۔ پھر مسجد میں چلے جاؤ اور مسجد میں دو رکعت نماز پڑھو۔ پھر یہ دعا کرو۔  
اللہم اسی اسئک وانوحہ الیک بسبب محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سی الرحمة یا محمد  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اسی انوحہ الی ربی فبقصی لی حاجتی

اور مسجد میں آرام کرو اور میں بھی آپ کے ساتھ آرام کروں گا۔ اور تم اپنی حاجت اللہ تعالیٰ کے حضور پیش کرو۔ وہ آدمی چلا گیا اور جیسا کہ حضرت عثمان بن حنیف نے کہا اسی طرح کیا۔ پھر وہ حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کے دروازہ پر آیا تو حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کا دربان آیا اور اس کا ہاتھ پکڑا اور اس کو حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے پاس لے گیا۔ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے اس شخص کو اپنی چٹائی پر اپنے پاس بٹھایا اس کے بعد فرمایا تمہاری کیا حاجت ہے تو اس شخص نے اپنی حاجت کو بیان کیا تو حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے اس کی حاجت کو پورا کر دیا۔ آپ دیکھیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے وسیلہ جلیلہ سے دعا کہ آپ کا دس سال مبارک ہو چکا ہے۔ اس شخص نے اپنی حاجت کا سوال کیا تو اللہ عزوجل نے نبی رحمت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے صدقہ سے اس کی حاجت کو پورا فرمایا۔

اس حدیث کو منذری نے بھی اپنی کتاب 'الترغیب والترہیب' میں نقل کیا ہے۔ (الترغیب والترہیب لمندری، جلد اول،

ص 473، مطبوعہ مکتبۃ العصریہ بیروت، دلائل النبوة، ص 167، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت)

حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے توسل کی دوسری قسم

اس توسل کا معنی یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے دعا کا طلب کرنا۔ اور آپ سے دعا طلب کرنے میں کچھ حوال

ہیں۔

حالت اولیٰ

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے آپ کی حیات مبارکہ میں دعا کا طلب کرنا اور یہ دعا کا آپ سے طلب کرنا متواتر ہے اور اس سے اخبار مملو ہیں جن کا حصہ ممکن نہیں کہ مسلمان اپنی پیشانیوں معصومہ پر اللہ میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے





سے اس سال میں نکلے کہ ہم صحابہ میں چل رہے تھے۔

شریف بن عبد اللہ بن ابی نمیر نے کہا میں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے پوچھا (اور اسے بعد وائے اور یابی آدمی تھا) جس نے پہلے جمعہ کو بارش کے لیے عرض کیا تھا (یا کوئی اور آدمی تھا) حضرت انس رضی اللہ عنہ نے کہا مجھے معلوم نہیں۔

امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ، اپنی کتاب دلائل الخبوة میں اپنی اسناد کے ساتھ کافی حدیث لائے ہوئے ہیں۔ جن سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ جب بھی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بارگاہ نبوت میں اور جس نے بھی طلب بارش کے لیے احاطہ طلب کیا۔ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بارگاہ خداوندی میں اپنے دونوں ہاتھ مبارک کو اٹھائے لیے بلند فرمایا تو اللہ عزوجل نے رحمت کی بارش نازل فرمائی۔ (دلائل الخبوة ترمذی، جلد ۵ ص ۱۳۹ تا ۱۴۸ مطبوعہ رتبہ علمیہ دہلی)

علامہ تقی الدین سبکی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں تو سئل کے اس نوٹ میں احادیث و آثار اسے زیادہ میں کہ جو آثار میں سے جاسکتے اور آثار تو ان کی تلاش کرے تو ان کو ہزاروں میں پاے گا۔ اور اس پر اللہ تعالیٰ کے قول کی تعمیل ہے۔  
”ولو انهم اذ ظلموا انفسهم حازوا فاستغفروا لله واستغفروا لهم الرسول الخ۔“

اور یہ آیت مبارکہ اس باب میں صریح ہے۔ اور اسی طرح جس کو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ نسبت ہے ان سے بھی اسی طرح تو سئل کرنا جائز اور مستحسن ہے۔ جیسا کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے چچ حضرت عباس بن عبد المطلب سے بھی بارش طلب کرتے۔ اور کہتے اے اللہ! جب ہم قحط سالی میں مبتلا ہوتے تو ہم تیرے حضور تیرے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا وسیلہ پیش کرتے۔ ورنہ ہم پر بارش نازل ہوتی۔ اور اب ہم تیرے حضور اپنے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے چچ حضرت عباس رضی اللہ عنہ کا تو سئل کرتے ہیں رحمت کی بارش فرما تو ہم پر بارش برزتی۔

علامہ تقی الدین سبکی رحمۃ اللہ علیہ ایک سوں کا جواب دیتے ہوئے فرماتے  
نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ورنہ جمعہ نبی اکرم و رصاصین سے تو سئل قطع اور استغاثت ان طرف سے  
میرا کہ بعض لوگ کہتے ہیں کہ غیر خدا سے استغاثت واستغاثہ جائز نہیں۔ ہم کہتے ہیں حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے  
استغاثت واستغاثہ جائز ہے جبکہ ان کو مستغاث و مستغاث حقیقی نہ سمجھ جائے، بلکہ ان کو سبب بنا دیا جائے اور کہا جائے کہ  
مطلب الہی سے یہ کام کرتے ہیں۔ ورنہ حضرات نبی اکرم و رصاصین کے متعلق ان مسئلوں سے دل میں بھی یہ خیال نہیں ہوگا کہ  
دوستوں و مستغاث حقیقی ہیں۔ اور ان ہی ان کے ساتھ کسی طریقہ پر اور ہوتا ہے۔ ان کی یہ یہ وہ تھاں ہے اس واسطے  
سے یہ نہیں کھول تو چاہتے کہ وہ اپنے آپ پر دے۔ درجہ یہ بھی سمجھنے کے ساتھ کہ ان کے تو سئل سے تو سئل سے یہ  
استغاثت واستغاثہ جن سبب کا معنی یہ ہے کہ ان کے لیے طلب کیا

پہنچا نچہ مستغاث بہ حقیقتا ہے غرض اس میں ہے۔ ورنہ یہ مسئلہ حدیث و روایت سے درست ثابت ہے۔ میں نے اس

حالت تہ

اس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شہادت پر اجماع ہے۔ اس لیے اس خبر متواتر وارد ہوئی ہیں۔  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شہادت پر اجماع ہے۔ اس لیے اس خبر متواتر وارد ہوئی ہیں۔

اس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شہادت پر اجماع ہے۔ اس لیے اس خبر متواتر وارد ہوئی ہیں۔  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شہادت پر اجماع ہے۔ اس لیے اس خبر متواتر وارد ہوئی ہیں۔

حالت تہ

اس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شہادت پر اجماع ہے۔ اس لیے اس خبر متواتر وارد ہوئی ہیں۔  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شہادت پر اجماع ہے۔ اس لیے اس خبر متواتر وارد ہوئی ہیں۔

اس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شہادت پر اجماع ہے۔ اس لیے اس خبر متواتر وارد ہوئی ہیں۔  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شہادت پر اجماع ہے۔ اس لیے اس خبر متواتر وارد ہوئی ہیں۔

حضور اقدس صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے توسل کی تیسری قسم

یعنی جو امر مقصود ہے اس کا واسطہ بنانا۔ اس کا معنی یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
 اس میں اپنے رب کے حضور میں اپنے واسطے بننے پر قور ہیں۔ اور توسل کی یہ تیسری قسم معنی کے اعتبار  
 سے توسل کی قسم دوم کی طرف راجع ہے۔ اس لیے یہ عبارت مختلف ہے۔  
 اور اس توسل قسم سوم میں سے یہ حدیث ہے۔



۔ ساری دعاؤں میں یہ دعا ہے کہ "اللہم صل علی محمد و آل محمد" یہ دعا ہے کہ باوجود شیطان سے  
 شہادت دینے کے یہ دعا ہے کہ "اللہم صل علی محمد و آل محمد" یہ دعا ہے کہ باوجود شیطان سے  
 اس دعا میں "اللہم صل علی محمد و آل محمد" یہ دعا ہے کہ باوجود شیطان سے  
 اس دعا میں "اللہم صل علی محمد و آل محمد" یہ دعا ہے کہ باوجود شیطان سے  
 اس دعا میں "اللہم صل علی محمد و آل محمد" یہ دعا ہے کہ باوجود شیطان سے

اس دعا میں "اللہم صل علی محمد و آل محمد" یہ دعا ہے کہ باوجود شیطان سے  
 اس دعا میں "اللہم صل علی محمد و آل محمد" یہ دعا ہے کہ باوجود شیطان سے  
 اس دعا میں "اللہم صل علی محمد و آل محمد" یہ دعا ہے کہ باوجود شیطان سے  
 اس دعا میں "اللہم صل علی محمد و آل محمد" یہ دعا ہے کہ باوجود شیطان سے  
 اس دعا میں "اللہم صل علی محمد و آل محمد" یہ دعا ہے کہ باوجود شیطان سے

اس دعا میں "اللہم صل علی محمد و آل محمد" یہ دعا ہے کہ باوجود شیطان سے  
 اس دعا میں "اللہم صل علی محمد و آل محمد" یہ دعا ہے کہ باوجود شیطان سے  
 اس دعا میں "اللہم صل علی محمد و آل محمد" یہ دعا ہے کہ باوجود شیطان سے  
 اس دعا میں "اللہم صل علی محمد و آل محمد" یہ دعا ہے کہ باوجود شیطان سے  
 اس دعا میں "اللہم صل علی محمد و آل محمد" یہ دعا ہے کہ باوجود شیطان سے

### استغاثہ کا معنی اور توضیح

استغاثہ کا معنی ہے مدد طلب کرنا۔ یہ دعا ہے کہ "اللہم صل علی محمد و آل محمد" یہ دعا ہے کہ باوجود شیطان سے  
 اس دعا میں "اللہم صل علی محمد و آل محمد" یہ دعا ہے کہ باوجود شیطان سے  
 اس دعا میں "اللہم صل علی محمد و آل محمد" یہ دعا ہے کہ باوجود شیطان سے  
 اس دعا میں "اللہم صل علی محمد و آل محمد" یہ دعا ہے کہ باوجود شیطان سے  
 اس دعا میں "اللہم صل علی محمد و آل محمد" یہ دعا ہے کہ باوجود شیطان سے

اصل سے اسے استغاثہ میں کوئی فرق نہیں۔ اور یہ استغاثہ آپ کی حیاتِ حیات میں بھی جاری رہا اور آپ سے بعد میں جاری رہا۔ یہ بھی جائز ہے۔ استغاثہ کی نسبت نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف کی جائے تو آپ بھی مستغاث ہوں گے اور آپ سے مدد کا طلب کرنا بحیثیتِ سبب اور عطا دہی سے نہ ہوگا۔

اور جب یہ کہا جائے "استغثت بالاسی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم" میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے استغاثہ کیا تو اس معنی کے اعتبار سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے غلط استغاثہ ہے دو معنی ہوں گے۔ ایک یہ کہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم "مستغاث" ہیں۔ دوسرے یہ کہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم "مستغاث بہ" ہیں۔ اور یہ "نہ" استغاثت کے لیے ہوگا۔ چنانچہ استغاثہ اور توسل دونوں کا مطلق ہونا ہے جو ربط ہو گیا اور یہ وہ مرہبے جس میں شک نہیں یا ہو سکتا۔ کیونکہ غث میں استغاثہ مدد کا طلب کرنا ہے اور یہ ہم اس شخص سے جو استغاثہ پر قدرت رکھتا ہو اور شایعاً جانتے۔ جس معنی میں بھی اس کو تفسیر کیا جائے۔ جیسا کہ امام ابراہیم نے کہا "اغث ان کما عندک عواث" یعنی اترتے سے پاس دینی مدد کرنے والا ہے تو اس سے مدد طلب کر۔

### بابِ ثانی

غث استغاثہ کا اطلاق یا نسبت اس شخص کے جس سے مدد حاصل کی جائے یا غث اور جو دہا ہوگا۔ یعنی استغاثہ کی سزا بھی ہوگی اور امداد عزوجل مستغاث حقیقی ہوگا۔ یا سبب ہونے اور عطا دہی الہی کی وجہ سے اس پر غث استغاثہ کا اطلاق ہوگا۔ تو چہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف استغاثہ کی نسبت جاری ہوگی۔ اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مستغاث بھی رہی ہوں گے۔ رقم سطور بہت ہے۔ مسئلہ حقیقت وہی قرآن معظم میں بھی آیا ہے کہ ایک فعل و حقیقت مدد عزوجل کی طرف منسوب یہاں سے ہم اس فعل کو جو زبندوں کی طرف بھی منسوب کیا جاتا ہے۔ اس کی توسل قرآن مقدس سے امداد فرما میں۔

### حقیقت اور مجوز قرآن سے

(۱) امداد عزوجل کا فرمان "ان العکرم الا اللہ بعض لعلو وهو حیر القاصص" اور "ان اللہ عزوجل کا وہ حق فرماتا ہے اور وہ سب سے بہتر فیصلہ دہنے والا ہے۔ چنانچہ ہر شخص جانتا ہے حقیقی حاکم مدد عزوجل سے اور میں نے حدیث سے یہ ثابت کیا ہے کہ اللہ عزوجل سے مدد کرنے والے اس فعل کو بندوں کی طرف منسوب فرمایا۔ یہ تالیفات ہیں۔

"فلا ردک لا یوموں حتی یحکوک لہا شعر سہم۔" اور "ان اللہ عزوجل سے مدد کرنے والے میں نے جب تک آپ سے تعلق نہیں کرنا۔

ان اہل ایمان کے لئے ہے۔ اور ان کے لئے ہے جو ایمان لائے اور عمل صالح کیا۔  
 اور ان کے لئے ہے جو ایمان لائے اور عمل صالح کیا۔

اور ان کے لئے ہے جو ایمان لائے اور عمل صالح کیا۔  
 اور ان کے لئے ہے جو ایمان لائے اور عمل صالح کیا۔  
 اور ان کے لئے ہے جو ایمان لائے اور عمل صالح کیا۔

اور ان کے لئے ہے جو ایمان لائے اور عمل صالح کیا۔  
 اور ان کے لئے ہے جو ایمان لائے اور عمل صالح کیا۔

اور ان کے لئے ہے جو ایمان لائے اور عمل صالح کیا۔  
 اور ان کے لئے ہے جو ایمان لائے اور عمل صالح کیا۔  
 اور ان کے لئے ہے جو ایمان لائے اور عمل صالح کیا۔

اور ان کے لئے ہے جو ایمان لائے اور عمل صالح کیا۔  
 اور ان کے لئے ہے جو ایمان لائے اور عمل صالح کیا۔  
 اور ان کے لئے ہے جو ایمان لائے اور عمل صالح کیا۔

(4) اور یہ حقیقت ہے کہ ان کے لئے ہے جو ایمان لائے اور عمل صالح کیا۔  
 اور ان کے لئے ہے جو ایمان لائے اور عمل صالح کیا۔  
 اور ان کے لئے ہے جو ایمان لائے اور عمل صالح کیا۔

اور ان کے لئے ہے جو ایمان لائے اور عمل صالح کیا۔  
 اور ان کے لئے ہے جو ایمان لائے اور عمل صالح کیا۔  
 اور ان کے لئے ہے جو ایمان لائے اور عمل صالح کیا۔









میں سے بہت سے لوگ اس سے بہت سے لوگ سے

چنانچہ حدیث کے یہ الفاظ

اذا اراد عواما فليقل با عباد الله المحوسی

سب سے پہلے تو عوام سے کم کر کے عباد اللہ سے

یہ حدیث میں اس حدیث سے مراد ہے کہ وہ اس پر عمل کی توفیق دے

وہاں سے اس سے

مسند

اس کتاب سے مسند یہ رہنمائی تحقیق کا شایانہ تر ہے تو میری نظر پہنچی وقت، غزالی دور اس حضرت سید احمد سعید دہلوی رحمۃ اللہ علیہ دور سے مرقہ ویدہ، مد سعید کی کتاب مستطاب "متد" کا نظم "حصہ دوم پر پڑی جس میں ایک مقدار میں ایک علمی تحقیق مرقوم تھا۔ جب میں اس کتاب سے آپ رحمۃ اللہ علیہ کے اس مقالہ کو پڑھا تو مجھے اس مقالہ نے کتب معنی سے مسند دہلوی تحقیق سے مستطاب کیا یہ کیونکہ واقعی یہ ایک دینی علمی تحقیقی مقالہ ہے۔ چنانچہ ذہن میں خیال آیا کیوں ناغزالی دور سے مد علیہ کے اس مقالہ مبارک کو کتاب کی ریخت بنایا جائے۔ تاکہ اللہ عزوجل بزرگان دین کے توسل سے اس کتاب کو مقبول فرمادے۔ اس نظر سے کہ ماتحت میں غزالی دور اس حضرت علامہ سید احمد سعید کاظمی رحمۃ اللہ علیہ کا یہ مقالہ مبارک بھیہ "اشراق برہان" جس سے مسند دہلوی "مناجات" بھی ہوئی اور حضرت علامہ مفتی سعیدی صاحب زید مجدہ کی عبارت کا بھی ہوگا۔ میں نے یہ دیکھا ہے کہ مد عزوجل بوسیدہ سیدان نبیاء حضرت محمد مصطفیٰ، احمد مجتبیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حضرت علامہ سید احمد سعید کاظمی رحمۃ اللہ علیہ کی قریب پروردگار رحمتوں کا نزول فرمادے۔ آمین۔

ایک ازہمائی علمی تحقیق

جانوروں و زراعت میں کسی جانور یا حصہ زراعت کے تعین کے فعل کا جائز یا ناجائز ہونا معین کرنے والے کی نیت و اعتقاد پر موقوف ہے اور اس اعتبار سے جانور کے گوشت کی حلت و حرمت کا مدار ذائقہ کی نیت، حال اور قوت پر ہے۔ اگر منکر کرنے والے بزرگان دین و علماء نے مستقل بالذات، متصرف فی الامور (نحوذ باللہ) انہیں مستحق عبادت ماننا ہے اور اس کا باطل ثابت ہے جو جانور یا حصہ زراعت کی بزرگی کے لیے ماحزر ذکر دیا گیا ہے وہ عند اللہ کسی دوسرے مصرف میں صرف کرنا ناجائز ہے۔ اور اس بزرگی کے علاوہ کسی دوسرے کے لیے اس کا استعمال ناجائز ہے۔ تو فعل مذکور ایسی ہی کفر و کفر و کفر ہے۔ گاہی کہ زمانہ جاہلیت میں مشرکین عرب بھی ہاں سب وغیرہ کے نام سے جانور اپنے اصنام و آئندہ کے لیے ماحزر ذکر کے انہیں اپنی طرف سے حرام قرار دے دیا کرتے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے قرآن حکیم میں نہیں مفری، کذاب قرار دیا اور ان کی حق



ان کا وجود جو الوہیت کو مستلزم ہوگا۔

مگر یہ سب باتیں جو صحت مسئلہ میں ہیں۔ درحالت مسئلہ کے لیے استحقاق مہارت اور  
بہت کمی کو مستحق مہارت سب سے زیادہ بات ہے اور اس کو مستقل بات ماننا اسے مستحق مہارت قرار  
دینا ہے۔

یہ بات کہ ان میں یہ مہارتیں صحیح مہارتیں نہیں ہیں بلکہ غلط ہیں۔ وہ فیہ اللہ کے لیے وجہ  
ہے۔ ان صفت مسئلہ مردانہ قدرت بات نہ رہے۔ یہی وجہ ہے کہ حضور ﷺ سے معتاد یہ کہ مشرک قرار نہیں دیا  
جائے اور وہ دونوں صفتوں کے لیے صفت ذاتیہ بات نہ رہتے ہیں جو صفت مسئلہ ہونے کی صورت میں مردانہ  
تائید مہارت سے ہیں اور اس سے مستقل بات حقیقی نہیں رہتے اس لیے کہ مشرک قرار نہیں دیا گیا۔

بات یہ کہ یہ مہارتیں مستقل تھیں۔ اس لیے اس کے اختیارات محدود قدرت و تصرفات کو مقید ہونے والے  
تعبیر کے واسطے نہیں۔ بلکہ کافر مشرک نہیں۔ مشرک کہنے والے خود مشرک ہے۔ لہذا یہ حکم مشرک یقیناً مفتیان مشرک کی  
طرف ہوتا ہے۔

قرآن مجید اور حدیث صحیحہ کے حقائق میں بدنامی حرام ہے۔ فقہاء کرام نے بھی بالخصوص اس قسم کے  
مسائل میں مسائل کے لیے حدیث ظنی کو ناجائز قرار دیا ہے۔

قال اللہ تعالیٰ

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اَحْسِبُوْا كَثِيْرًا مِّنَ الظُّلِّ اِنَّ مَعْصِیَ الظُّلِّ اٰثِمٌ

یہ ایمان والو! کثرت ظلموں سے بچو۔ بیشک بعض گمان گناہ ہیں۔

حدیث شریف میں ہے کہ حضور اکرم ﷺ فرمایا: "مَنْ عَصَى ظُلْمًا عَصَى ظُلْمًا" (رواہ ابن ماجہ)

"ایاکم وانظروا الظلم انکم بالظلم الکذب الحدیث" (رواہ ابن ماجہ)

بدنامی سے دور رہو بدنامی بدترین جھوٹ ہے۔

دوسری حدیث میں ہے:

اَفْلَا شَفَعْتُ عَنِ قَلْبِهِ حَتّٰی تَعْلَمَ اَقَالِهَا اَمْ لَا (۱۰۰) (مسلم)

تو نے اس کے دل کو تیرے لیے نہ دیکھا یا کہ تجھے معلوم ہو جائے کہ اس نے دل سے کلمہ کہا ہے یا نہیں۔

سیدی عبدالحق صاحب شریعت طریقت محمدیہ میں نقل ہیں

"قال الامام سیدی احمد رزوق اعلم ان الظلم العیث عن القلب العیث"

امام سیدی احمد رزوق نے کہا عیث گمان صرف عیث دل میں پیدا ہوتا ہے پاک دلوں میں ناپاک گمان کی گنجائش



نہیں ہوتی۔

۱۔ من مہدیہ یعنی اذیہ حرمیں میں مہدیہ ہوتی ہیں۔

۲۔ لایسی نظی بالمسندہ نہ مہرب لای دمی مہدیہ مہرب

۳۔ من مہرب لایسی نظی بالمسندہ نہ مہرب لای دمی مہدیہ مہرب

۴۔ مہرب مہرب لایسی نظی بالمسندہ نہ مہرب لای دمی مہدیہ مہرب

۵۔ عی وحہ العبادہ لایہ مہرب مہرب لای دمی مہدیہ مہرب

۶۔ من مہرب لایسی نظی بالمسندہ نہ مہرب لای دمی مہدیہ مہرب

۷۔ بہت بعید ہے۔

خوب یاد رکھئے مسلمان اویہ کرام اور بزرگان دین کے ساتھ بہت اعتدیت رکھتے ہیں مگر نہیں جانتے کہ ان تمام عقیدوں ذاتی ان کے لیے ثابت نہیں کرتے نہ انہیں مستحق عبادت جانتے ہیں۔ نہ واجب وجود محض اویہ مہرب مہرب کہتے ہیں درجو جانور یا حصہ زراعت یا کوئی چیز از قسم نقد و جنس وغیرہ ان کے لیے مقرر کرتے ہیں کہ کون کا بد یہ جانتے ہیں اور وہ ان بزرگوں کے لیے ایصالِ ثواب کی نیت کرتے ہیں۔ اس قصہ و نیت کے ساتھ اگر وہ کسی جانور یا فیہ جانور بزرگان دین کی طرف منسوب کر کے ان کے نام پر اسے مشہر بھی کر دیں تب بھی جائز ہے اور اچھا حال اور طیب ہے۔ اسے "کف ہل لغیر اللہ" کے تحت لاکر حرام قرار دینا باطل محض اور من و عظیم ہے۔

مہرب رسالت میں صیہ کرام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت قدس میں کھجور ان کے رحمت اور احسان کے باور پیش کرتے تھے جن کا ذکر احادیث صحیحہ میں مفصل موجود ہے اور اس میں بھی کسی مسند کو شک کرنے کی کجی نہیں کہ اللہ تعالیٰ کے محبوبوں کی خوشنودی رحمت و برکت کا موجب ہے اور دفعِ بلیت و آفات کا باعث ہے۔

اس طرح بعد از وفات بھی ایصالِ ثواب کے طور پر بزرگان دین کے لیے کی چیز کا مقرر کرنا مہرب رسالت میں پیدا کیا ہے۔ حضرت سعد رضی اللہ عنہ نے حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے عرض کیا کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

ان ام سعد ماتت فای الصدقة الفصل ۱ قال الماء فحضر رسول وقال هذه لاه سعد

مقدود باب ۱ ص ۱۵۹

حضرت سعد رضی اللہ عنہ کی ماں کا انتقال ہو گیا۔ کون صدقہ بستہ ہو گیا۔ فرمایا یہ بھتر ہے۔ تو انہوں نے ایک کنواں کھدوایا اور یہ کہہ دیا کہ یہ کنواں سعد کی ماں کا ہے۔ اگر کسی دس یا فتنہ بزرگ کے لیے کی چیز کا حذر و ترہ موجب رحمت قرار دیا جائے تو معاذ اللہ وہ کنواں جو حضرت ام سعد کے نام پر مشہور ہو گیا تو حرام و حرام و حرام و حرام قرار

یہ سب باتیں یہ کہیں کہیں ہو رہی ہیں مشورے کے لئے اگر ان جو غوروں پر ایسا اللہ کے لیے  
 ہے۔ یہ سب باتیں یہ کہیں کہیں ہو رہی ہیں مشورے کے لئے اگر ان جو غوروں پر ایسا اللہ کے لیے

ذکر سر۔ رتبه اثبات الالوهية لعبده تعالى

یہ سب باتیں یہ کہیں کہیں ہو رہی ہیں مشورے کے لئے اگر ان جو غوروں پر ایسا اللہ کے لیے

یہ سب باتیں یہ کہیں کہیں ہو رہی ہیں مشورے کے لئے اگر ان جو غوروں پر ایسا اللہ کے لیے

یہ سب باتیں یہ کہیں کہیں ہو رہی ہیں مشورے کے لئے اگر ان جو غوروں پر ایسا اللہ کے لیے

یہ سب باتیں یہ کہیں کہیں ہو رہی ہیں مشورے کے لئے اگر ان جو غوروں پر ایسا اللہ کے لیے

قدوی ابی الیث میں ہے

السائر لعبده ن قصد بالنذر النفر الى غير الله وطن الله بنصرف في الامور كلها دون الله  
 فسره حرام اصل وارنداده نذر، وان قصد بالنذر التقوى الى الله وايصال الثواب للاولياء  
 ويعلم انه لا سحر في دقة الا مادن الله ويحصل الاولياء وسائل بيده وبس الله في حصول مقاصده  
 فلا حرج فيه وذبيحته حلال طيب

یہ سب باتیں یہ کہیں کہیں ہو رہی ہیں مشورے کے لئے اگر ان جو غوروں پر ایسا اللہ کے لیے

یہ سب باتیں یہ کہیں کہیں ہو رہی ہیں مشورے کے لئے اگر ان جو غوروں پر ایسا اللہ کے لیے

شامی جہد خامس سے ابھی یہ عبارت نقل کر چکے ہیں

”قول“ اسہ یتقرب الی الادمی ○ ای علی وجه العبادۃ بآسۃ المکفر و ہذا بعد من حال المسلم“

یعنی مطلق الی فلآدمی موجب کفر نہیں بلکہ صرف قرب علی وجہ عبادۃ موجب کفر ہے۔

نذر اولیاء کے متعلق حدیقتند یہ میں سیدی عبدالغنی ناٹھسی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں

”والسدر لہم بتعلیق دالک علی حصول شفاء او قدوم غائب فامہ مجاز عن الصلۃ علی الخادمین لقبورہم“

اولیاء اللہ کے لیے جو تندرہانی جاتی ہے اور اسے سر یعش کی شفاء ہونے یا غائب کے آنے پر معلق کیا جاتا ہے تو وہ نذر مجاز ہے۔ اس سے اولیاء اللہ کے قبور پر خادمین کے لیے صدقہ کرنا مراد ہوتا ہے۔

طبقات کبریٰ، جلد دوم، ص 68، میں امام شعرانی رحمۃ اللہ علیہ سیدی شاذلی رحمۃ اللہ علیہ سے ناقل میں

”کان رسی اللہ تعالیٰ عنہ بقول رأیت النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فقال اذا کان لک حاجة وارادت قصانہا فاسدر للعبسۃ الطاہرة ولو فلیسا فان حاجتک تقصی“

امام شعرانی رحمۃ اللہ علیہ نے سیدی شاذلی رحمۃ اللہ علیہ کا قول نقل فرمایا کہ وہ فرماتے تھے میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دیکھا حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے تھے جب تجھے کوئی حاجت درپیش ہو اور تو اس کے پورا کرنے کا ارادہ کرے تو سیدہ نفیسہ طاہرہ کی نذر مان لے اگرچہ ایک پیسہ ہی کیوں نہ ہو بے شک تیری حاجت پوری ہو جائے گی۔

نصائے حاجات کے لئے اولیاء کی نذر ماننا جائز ہے۔

معلوم ہوا کہ نصائے حاجات کے لیے اولیاء کی نذر ماننا جائز ہے جب کہ کسی قسم کے فساد عقیدہ کا خطرہ نہ ہو۔ اس طرح تفسیرات احمدیہ صفحہ 29 میں تحت آیہ کریمہ ”وما اهل لغير الله“ منقول فرماتے ہیں

”ومن ہما علمہ ان البقرة المسدورة للاولیاء کما هو الرسمہ فی رسمہا حلال طیب“

اور یہاں سے معلوم ہوا کہ بے شک وہ مکاتے جس کی نذر اولیاء اللہ کے لیے جانی جائے جیسا کہ ہمارے زمانے میں رسم ہے حلال و طیب ہے۔

جو لوگ نذر اولیاء کو شرک قرار دیتے ہیں تمہیں معلوم ہونا چاہئے کہ اس نذر سے نذر شرعی مراد نہیں بلکہ اسے یہ بتانے عرف نذر کیا جاتا ہے اور اس ایساں خواب اور بدیہ کہ نذر رہنما بنا جاتا ہے۔ جیسا کہ طبقات کبریٰ، جلد دوم، صفحہ 68، امام شعرانی رحمۃ اللہ علیہ سے نقل پیش کی گئی ہے۔ اور تفسیرات احمدیہ کا حوالہ بھی مذکور ہے۔

میں جسے اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کے لئے بھیجا ہے، اسے اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کے لئے بھیجا ہے۔

میں جسے اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کے لئے بھیجا ہے، اسے اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کے لئے بھیجا ہے۔

میں لے جاتے ہیں اس کو خدا کو دینا، اسے

میں لے جاتے ہیں اس کو خدا کو دینا، اسے

صفحہ 45 میں تحریر فرماتے ہیں

میں جسے اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کے لئے بھیجا ہے، اسے اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کے لئے بھیجا ہے۔

میں جسے اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کے لئے بھیجا ہے، اسے اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کے لئے بھیجا ہے۔

میں جسے اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کے لئے بھیجا ہے، اسے اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کے لئے بھیجا ہے۔

میں جسے اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کے لئے بھیجا ہے، اسے اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کے لئے بھیجا ہے۔

میں جسے اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کے لئے بھیجا ہے، اسے اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کے لئے بھیجا ہے۔

میں جسے اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کے لئے بھیجا ہے، اسے اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کے لئے بھیجا ہے۔

میں جسے اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کے لئے بھیجا ہے، اسے اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کے لئے بھیجا ہے۔

میں جسے اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کے لئے بھیجا ہے، اسے اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کے لئے بھیجا ہے۔

میں جسے اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کے لئے بھیجا ہے، اسے اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کے لئے بھیجا ہے۔

میں جسے اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کے لئے بھیجا ہے، اسے اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کے لئے بھیجا ہے۔

میں جسے اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کے لئے بھیجا ہے، اسے اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کے لئے بھیجا ہے۔

میں جسے اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کے لئے بھیجا ہے، اسے اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کے لئے بھیجا ہے۔

میں جسے اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کے لئے بھیجا ہے، اسے اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کے لئے بھیجا ہے۔

جس نذر دیا، جو حرام اور باطل قرار دیا اور اس کا جواب

آپ نے ارشاد فرمایا: "میں نے اس نذر کو دیا ہے کہ یہ حرام اور باطل قرار دیا ہے۔" علامہ شامی اور دیگر فقہاء کرام نے

ان کی وجہ میں فرمایا: "جیسا کہ اس سے قبل یہ نذر دیا گیا تھا۔" (علامہ سید احمد سعید کاظمی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں) ام

تعلیل میں لکھتے ہیں کہ نذر شرعی (جو حرام ہے) نہ نذر کی وجہ سے ہے۔ (علامہ سید احمد سعید کاظمی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں) ام

نہ نذر کی وجہ سے ہے۔ (علامہ سید احمد سعید کاظمی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں) ام

نہ نذر کی وجہ سے ہے۔ (علامہ سید احمد سعید کاظمی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں) ام

یت سے س کے مزارات پر کوئی چیز لانا جائز نہیں۔

ہمارے نزدیک جائز ہے۔ جیسا کہ تحریر ہے، ائمہ مجددان میں سے ایک "میر تقی عثمانی" نے یہ روایتیں  
ویدر الریت والشمع للاولیاء لیوقد عند قلوبهم تعطط نهم، محمد فہم حابر بصلابہی  
الہی عہ

تیل و شمع کی تذرمانا اولیاء اللہ کے لیے کہ وہ چراغ روشن ہے جائز ہے یا نہیں؟ یہاں کی تعلیم اور  
محبت کے لیے تو یہ بھی جائز ہے اس سے منع کرنا بھی مناسب نہیں۔

اور مفسرین اسے حرام کہتے ہیں۔ "امدتہ" اس کے ثبوت جواز میں ہم متعدد مزارات نقل کرتے ہیں۔ اور مفسرین اسے حرام  
جواز پر کوئی دلیل پیش نہیں کر سکتے۔

۲۲ یہ امر کہ مزارات اولیاء پر جا کر "یا سیدی فلاں" یا ولی اللہ" القص حاحنی" اعی" امیہ وغیرہ  
بوسنے کو فقہاء نے ناجائز قرار دیا ہے۔ لہذا حلوں ایسے اغاظ قیور او یا پر بولتے ہیں و شرک ہیں۔

بے شک فقہاء نے اس سے منع فرمایا لیکن اسی فساد عقیدہ اور متصرف ہا، مستند کتب کی بناء پر جس کی تفصیل ہم  
ابھی رد الحکر سے نقل کر چکے۔ درندہ اس کے بغیر نذر دوسرا ممنوع نہیں۔ دیکھئے صحیح ابن عوان، مصنف ابن ابی شیبہ و  
معجم کبر للظہرانی میں حدیث شریف "اعینوسی یا عباد اللہ" مذکور میری اسے اللہ کے بندوں و روئے حسن  
حصین، صفحہ 22، اور شامی جلد ثانی میں ہے

"قرر الیادی ان الانسان اذا صاح له شیء واراد ان یردہ اللہ سبحانہ علیہ لیسقط علی مکان  
عمال مستفیل القیلة ویفرا الفاتحة و یبہدی ثوابها للسی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ثم یبہدی  
ثواب دالت لسیدی احمد بن علوان ویقول یا سیدی احمد یا اس علوان ان لم ترد عسی  
صالتی والا نرعتک من دیوان الاولیاء فان اللہ یرد عسی من قال دالت صالة ببرکتہ" اچھوری  
مع زیادة کدافی حاشیة المصحح الدادری رحمة اللہ علیہ" امہ" (شامی)

زید دینی نے تحریر کی کہ بے شک انسان کی کوئی شے جب گم ہو جائے اور وہ چاہے کہ اللہ تعالیٰ اس کی گمشدہ چیز اس  
پر لوٹا دے تو اسے چاہئے کہ قبہ کی طرف منہ کر کے اونچی جگہ پر کھڑ ہو و سورہ فاتحہ پڑھے اور اس کا ثواب نبی کریم  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لیے ہدیہ کرے پھر اس کا ثواب یہ سیدی احمد بن علوان کرے و سیدی احمد اسے  
ابن علوان آفر آپ نے میری گمشدہ چیز واپس نہ کی تو میں آپ کو بیان دیتا ہوں کہ وہ تو بے شک اللہ  
تعالیٰ واپس کر دیتا ہے اس کہنے والے پر اس کی گمشدہ چیز کو ان کی برکت سے۔

دیکھئے فقہاء کرام کے کلام میں یہ سیدی احمد بن علوان "ان لہ نرد علی صالتی" میں ان کی کو





ان عبارات فقہ و اقوال معتبرہ کی راشنی میں نذر و یاد اندام مسد ہاں روشن ہو کر مدد ملے گی۔ جو زمیں کی  
ماقل حدیں کو شک و شبہ کی گنجائش باقی نہیں رہی۔ انھیں علامہ۔

نبیؐ کی وقت غزلی دوران حضرت علامہ سید احمد سعید کاظمی رحمۃ اللہ علیہ کی تقریر عید پاپ سے اہمیت فائدہ۔ جب  
حضرت علامہ مفتی سعیدی صاحب نے یہ مجدد کی عبارت کو بھی ملاحظہ فرمایا

ہمارے زمانہ میں بعض جہلاء اللہ تعالیٰ سے دعا کرنے کی بجائے اپنی حاجتوں کا سواں چاں اختیار کرتے  
ہیں۔ اور قبروں اور آستانوں پر جا کر اپنی حاجت بیان کرتے ہیں اور اوپر اللہ کی نذر مانگتے ہیں۔ حالانکہ چنانچہ  
دعا اللہ تعالیٰ سے کرنی چاہئے اور اس کی نذر مانگی چاہئے۔ کیونکہ دعا اور نذر دونوں عبادت ہیں اور فیہ اللہ کی عبادت  
جا کر نہیں ہے۔ اب دعا میں انبیاء کرام اور اولیاء عظمیٰ کا وسیع پیش کرنا چاہئے۔ (نبیوں غرض ہمدردی ص 25)

فرق سال کا ہر ہے کہ سعیدی صاحب نے نذر کو شرعی نذر قرار دیکر اوپر کرام کی نذر کو جائز قرار دیا ہے۔ اور نذر  
غوی اور عرفی کو بالکل نظر انداز کیا ہے حالانکہ اقوال معتبرہ سے ثابت ہے کہ وہ کرام کی نذر شرعی ہے اور جس  
نذر کی طرف سعیدی صاحب نے اشارہ کیا ہے کوئی مسلمان ایسا کرتی نہیں سکتا کہ وہ اوپر کرے مستحق بذات  
اور مستحق فی۔ اور نذر روپ کو جو نذر کہتے ہیں جسے جہیز اور نذرانہ سے تعبیر کیا جاتا ہے۔

جیسے جہت کبریٰ، تفسیرات حمدیہ، شہادۃ و رفع الدین کے رسالہ نذر، شہادۃ و محدث و ہدیٰ انھیں احادیث کی  
تحریرات سے ظاہر و باہر ہے۔

پہنانچہ سعیدی صاحب نے ایک تیرے دو شمار کئے ہیں۔ سبوں کو بھی خوش رہا و رجبوں و مئی اپ قریب فرمایا۔ اور  
ایک عبارت تحریر کی جو دونوں کو مفید ہو۔ یہ اس عبارت کے خاتم کے متبرکے ہے۔ وہ نہ مذہب حیدر صاحب کی پوری  
عبادت عقیدہ و نجدیت کی تائید ہے جس میں ذرا بھر بھی شک نہیں۔ اس لیے میں نے نذر کے تحقیق حدمہ کاظمی رحمۃ اللہ علیہ کی  
تحقیق اذیق پیش کی ہے۔ آپ کی اپنی بھی تحقیق پڑھا، خواہ اندر رو رہتے ہیں کہ سعیدی صاحب کی عبارت کی تائید ہے۔  
اللہ عزوجل سمجھنے کی توفیق عطا فرمائے۔

آخر میں اتر مہجرت کے لیے جناب نور شاہ شیری کی عبارت پیش خدمت ہے

واعلم ان الاہلال لعبرۃ فی تعالیٰ و ان کان فعلا حراما لکن معین بہا لیل حلال۔ دکانہ  
بشرائطہ و کدلت نحرہ لیس بتغیر بہ ملاوٹ۔ بضا حاتمہ عسی لاصلہ اما السونہ  
لنکلموا فیہا انہا نحرہ بعد بتغیر من عین صاحبہ ولا فر جمعہ من لغتہ ۰

















(۱) اورضحیٰ کہ بن مزاحم سے بھی اس طرح مراد کی ہے کہ جب وہ شادی اور پڑھتے توں پہنا دینا وہیں وغیرہ۔

چونچہ ن تمام احادیث مبارکہ سے ثابت ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت مبارکہ و حمل لکھ للہ للہم المرفق الی مسانکم کے ساتھ ماہ رمضان مبارک میں روزہ رکھنے سے منع فرمایا ہے۔

اور اسم "رہق" جمع اور فحش کلام پر واقع ہوتا ہے۔ لیکن اس آیت مبارکہ میں مذکور "رہق" سے مراد یہاں ہی ہے جس میں اہل علم کا کوئی اختلاف نہیں۔

### لباس کا معنی:

امام فخر الدین رازی نے اپنی تفسیر "تفسیر کبیر" میں اس آیت مقدمہ کے تحت ارقام فرمایا۔

### مسئلہ اولیٰ:

زوجین کو لباس کے ساتھ تشبیہ دینے میں وجوہ ہیں۔

(۱) جب مرد اور عورت ایک دوسرے سے معاندہ کرتے ہیں۔ تو ان میں سے ہر ایک اپنے جسم کو دوسرے کے جسم کے ساتھ ملا تا ہے۔ حتیٰ کہ ان دونوں میں سے ہر ایک دوسرے کے لیے کپڑے کی مثل بن جاتا ہے جو کپڑا پہنتا ہے۔ اور ان میں ہر ایک کو لباس کے نام سے موسوم کیا گیا۔ ربیع نے کہا عورتیں تمہارے لیے فراش ہیں اور تم ان کے لیے ٹاف۔ ابن زید نے کہا عورتیں تمہارا لباس ہیں اور تم ان کا لباس مراد یہ ہے کہ ان میں سے ہر ایک دوسرے کو حمل کے وقت دھون کی آنکھوں سے ڈھانپ لیتا ہے۔

(۲) زوجیں (میاں، بیوی) کو اس لیے لباس کہا گیا کہ ان میں سے ہر ایک دوسرے کو جو حلاں نہیں اس سے ڈھانپ دیتا ہے۔ جیسا کہ حدیث میں آیا ہے۔

"من تزوج فقد احرز للثی دینہ"

جس نے نکاح کر لیا۔ تحقیق اس نے اپنے دین کے دو ٹکٹے (دھیسے) محفوظ کر لیے۔

(۳) اللہ عزوجل نے عورت کو مرد کا لباس اس حیثیت سے بتایا ہے کہ وہ جس میں عورت وہ لباس پہنتا ہے۔ جیسا کہ وہ اپنے لیے لباس کو خالص کرتا ہے۔ اور اپنی بیوی کو اس کا مل حیاں تاکہ وہ اپنا تمام بدن اپنی بیوی کے تمام بدن سے ملائے۔ جیسا کہ وہ لباس میں یہ فعل کرتا ہے۔ (تفسیر یہ حدیث میں)

ابو عبد اللہ محمد بن احمد نصری قاضی اپنی تفسیر جامع احکام القرآن میں فرماتے ہیں

اصل لباس کپڑا کی وجہ سے ہے۔ جو جید وغیرہ کے لباس عورت کے لباس جاتا ہے۔ یہ تفسیر بالکل صحیح ہے۔

میں نے اس کو یہ بھی دیکھا۔

میں نے اس کو یہ بھی دیکھا۔

میں نے اس کو یہ بھی دیکھا۔

(بجائے احکام القرآن، جلد اول، جز دوم، ص ۲۱۶، ۲۱۷)

میں نے اس کو یہ بھی دیکھا۔

میں نے اس کو یہ بھی دیکھا۔

میں نے اس کو یہ بھی دیکھا۔

میں نے اس کو یہ بھی دیکھا۔

میں نے اس کو یہ بھی دیکھا۔

میں نے اس کو یہ بھی دیکھا۔

میں نے اس کو یہ بھی دیکھا۔

میں نے اس کو یہ بھی دیکھا۔

میں نے اس کو یہ بھی دیکھا۔

(احکام القرآن، جلد اول، ص ۲۱۶، ۲۱۷)

خیانت کا معنی

امام بخاری الرازی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں

مسند اول

یہ بات ہے کہ یہ جو وہ حیوانہ۔ جب کوئی کسی سے وفائے کرے تو کہتے ہیں خیانت کی۔ اور گوار جب

میں نے اس کو یہ بھی دیکھا۔

میں نے اس کو یہ بھی دیکھا۔

میں نے اس کو یہ بھی دیکھا۔

خلافی کرتا ہے۔

اور اس آیت میں یہ کہ یہ معصیت کو خیانت ہے۔ اور جب تو نے معنی خیانت معلوم کر لیا تو صاحب

شام نے یہاں خیانت سے جیسے اسباب۔ سب سے ہے۔ چنانچہ احباب خیانت سے زیادہ ملتے ہیں۔

مسئلہ دوم۔

اللہ تعالیٰ نے یہاں فرمایا کہ وہ اپنی جانوں پر خیانت کرے۔ لیکن یہاں نہیں فرمایا کہ وہ اس میں یقین رکھیں۔ تو اس خیانت کا کسی چیز پر حمل کرنا ضروری ہو جس کا قتل صاف و مبرا ہے۔ اور جس کا قتل ہر مسلمان پر واجب ہے۔ اور اس کے بعد اللہ کا فرمان ”فلاں باشر وہیں“ ہے۔ چنانچہ جب ہو کہ اس خیانت سے مراد کفار و منافقین ہیں۔

اول:

یہ کہ اللہ عزوجل نے جان یا کہ تم عشاء کے بعد جماع میں اور سونے کے بعد کھانے میں پوشیدہ معصیت کرتے کھانے، پینے اور جماع وغیرہ سے جو کہ تم پر حرام کیا گیا تھا اس کے تم مرتکب ہوتے اور جس نے بھی اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نافرمانی کی تحقیق اس نے اپنے نفس اور اللہ عزوجل سے خیانت کی۔ اس لیے کہ خیانت کی نافرمانی عقاب بانگ کر جاتا ہے۔ (تفسیر تیسیر، ج ۵، ص ۵۶)۔

ابو بکر صامی رازی حنفی فرماتے ہیں:

اللہ تعالیٰ کے قول ”فلاں باشر وہیں“ کا معنی یہ ہے کہ تم میں سے بعض نے ماہ رمضان المبارک کی راتوں میں کھانے پینے اور جماع وغیرہ سے جو منع کیا گیا تھا کے واقع ہونے میں حصہ کو پسند کیا۔ اور یہ بھی احتمالی ہو سکتا ہے کہ اس سے مراد یہ ہو کہ ہر ایک نے فی نفسہ اپنی جانوں سے خیانت کی۔ اور وہ کو اپنے نفس کے لیے خائن اس کے لیے کہا گیا۔ کہ اس کا ضرور نقصان اسی پر عائد ہوتا ہے۔ (کام قاتل، ج ۱، ص ۷۹)۔

اللہ تعالیٰ کا فرمان:

فَنَابِ عَلَيْكُمْ۔ یہ دو معنی کا احتمال رکھتا ہے

اول:

یہ کہ انہوں نے جو اپنے نفسوں سے خیانت کی اس کی توبہ کا قبول کرتا ہے۔

دوم:

تم سے کھانے، پینے اور جماع کی رخصت و راحت کی تخفیف ہے۔

اللہ تعالیٰ کا فرمان:

وَعَا عَكُمْ۔ یہ بھی دو معنی کا احتمال رکھتا ہے





”وابتھوا ما کتب اللہ لکم“ قال الولد ۝

ابو موسیٰ بن موی نے کہا میں نے حسن بن علیؑ کو اس آیت سے سنا کہ ”وابتھوا ما کتب اللہ لکم“ کے متعلق کتبہ ہوئے سن کہ اس سے مراد اولاد ہے۔

۝ عن ابن عباس ۝ وابتھوا ما کتب اللہ لکم ۝ یعنی الولد ۝

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ”وابتھوا ما کتب اللہ لکم“ سے مراد ہے۔

۝ عن عبدالرزاق احسنا معمر عن سمیع الحسن فی قوله ”وابتھوا ما کتب اللہ لکم“ قال هو الولد ۝

معمر بن راشد نے اس شخص سے روایت کیا جس نے حضرت حسن بھری سے بتدقیق کے اس قول ”وابتھوا ما کتب اللہ لکم“ کے متعلق کہتے ہوئے سن کہ حضرت حسن بھری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا میں طلب کرنے سے مراد اولاد ہے۔

۝ عن ابن ابی جعفر عن ابیہ عن الربیع فی قوله تعالیٰ ”وابتھوا ما کتب اللہ لکم“ من الولد ۝ ربیع نے اللہ تعالیٰ کے فرمان ”وابتھوا ما کتب اللہ لکم“ کے متعلق فرمایا اولاد طلب کرو۔

۝ عن عبید بن سلیمان قال سمعت الصحابہ من مراحہ قوله ”وابتھوا ما کتب اللہ لکم“ قال الولد ۝

عبید بن سلیمان سے روایت ہے۔ انہوں نے کہا میں نے صحابہؓ بن مزاحم کو اس آیت مبارکہ ”وابتھوا ما کتب اللہ لکم“ کے متعلق کہتے ہوئے سن کہ اس سے مراد اولاد ہے یعنی اللہ تعالیٰ سے جو تمہارے محبوب میں بھی ہو وہ طلب کرو۔

روایہ:

اس آیت کریمہ میں طلب کرنے سے مراد اولاد ہے

۝ عن عمرو بن مالک عن ابی الحوراء عن ابن عباس ”وابتھوا ما کتب اللہ لکم“ قال لیلۃ

القدر قال ابوہشام ہکذا قرأہا معہ ۝

ابو الجوزاء نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا۔ انہوں نے کہا ”وابتھوا ما کتب اللہ لکم“ سے

مراد اولاد ہے۔ ابوہشام نے کہا حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ نے اس آیت مبارکہ کو اس طرح پڑھا ہے۔

یعنی حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ نے بھی کہا کہ اس آیت کریمہ سے مراد اولاد ہے۔



اللہ تعالیٰ کا فرمان "فالان باشرؤہن" کے بعد واقع ہوئی ہے۔ اور باشرؤہن بمعنی جماع ہے۔ تو اس آیت پر یہ معنی یہ ہوگا۔ تمہارا بیٹا عورتوں سے جماع کرنے میں اللہ تعالیٰ نے جو حد مقرر کی ہے اس میں طلبہ اور جماع کے مطلوب اور ممانعتی ہے۔ چنانچہ بہ نسبت انگریز تالیفات کے اسلامیات میں غلط فہمیوں سے مشابہ ہے۔ اور باقی تالیفات کے صحیح معنی پر غلط فہمیاں درست نہیں کرتی اور نہ ہی ان کے معلق رسالہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کوئی صحیح حدیث وارد ہوئی ہے۔ (جامع میں جلد ۱ ص ۵۸ ۵۹ ملاحظہ فرمادیں)۔

ابو عبد اللہ محمد بن احمد انصاری قرطبی فرماتے ہیں

### پانچواں مسئلہ:

قوله تعالى واستعوا ما كتب الله لكم

ابن عباس، مجاہد، عکرم بن عتیبہ، عکرمہ، حسن، سعدی، ربیع اور ضحاک نے کہا "واستعوا" کا معنی ہے وہ طلب کرو۔ اور اس پر دلالت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے "فالان باشرؤہن" کے بعد فرمایا "واستعوا ما كتب الله لكم" ابن عباس رضی اللہ عنہما کی ایک روایت میں ہے "ما كتب الله لنا" یعنی اللہ تعالیٰ نے ہمارے لیے جو نسخہ اور وہ قرآن ہے۔ زجاج نے کہا قرآن پاک میں جو تمہارے لیے مباح ہے اور جس کا تمہیں حکم دیا گیا ہے وہ قرآن میں طلب کرو۔ اور حضرت ابن عباس اور معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا اس کا معنی یہ ہے کہ تم بیلۃ القدر کو تلاش کرو۔ اور حضرت قتادہ بن راعی نے کہا اس کا معنی ہے رخصت اور وسعت طلب کرو۔ ابن عطیہ نے کہا اس آیت کریمہ کا معنی ہے لونڈیاں اور آزاد عورتیں طلب کرو اور ان میں حسن کا بھی بیکر تو ہے۔

اور حضرت حسن بصری اور حسن بن قرقہ نے "واستعوا" کی جگہ "واستعوا" پڑھا ہے جو کہ اتباع سے ہے۔ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بھی اس قرأت کو جاری قرار دیا اور قرات "واستعوا" جو کہ "استعوا" سے ہے اس کو ترجیح دی۔

ابو بکر خصام رازی حنفی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں

جب اللہ تعالیٰ کے قول "فالان باشرؤہن" سے جماع شروع ہے تو پھر اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان "واستعوا ما كتب الله لكم" جماع پر محمول نہیں ہونا چاہیے۔ اس سے کہ اس میں ایک عذاب میں معنی کا تکرار ہے۔ ورنہ جب تک ممکن ہو سکے ہر وہ غذا استعمال کریں جو خداوند پر محمول ہو۔ چنانچہ یہ فائدہ پہنچا دینا چاہیے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ کے اس فرمان "فالان باشرؤہن" سے جماع کے مباح ہونے کا حکم دیا۔ تو جب ہو کہ اللہ تعالیٰ کے اس قول "واستعوا ما كتب الله لكم" سے جماع نہ ہو۔ پھر اس کے بعد سمجھتے ہیں جب غلط معنی پر محمول ہے۔ اگر یہ حوالہ نہ ہو تو سلف اس کی تاویل نہ کرتے۔ تو جب یہ غلط معنی پر محمول ہے ورنہ اصل



حرام ہے۔

(6) اللہ تعالیٰ کا فرمان ”ہالان بشر وہی“ یہ جملہ کے لیے قلم ہے۔ اور مدعا جملہ فرمان ”واستغوا عما كتب اللہ لکم“ اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ یہ مباشرت صرف زوجہ اور منکوحہ سے ہی طلب کرو۔ کیونکہ یہ مباشرت وہ ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے اپنے اس فرمان ”الا علیٰ اذواحہم او ما ملکت یماہم“ کے ساتھ تہہ رے لیے حلال لکھ دیا ہے۔

(7) حضرت معاذ بن جبل اور ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی ابی الجوزہ سے روایت میں ہے کہ اس آیت کریمہ کا معنی یہ ہے تم لیۃً لقتدر طلب کرو۔ در اگر تم اس رات کو پالو تو پھر اس رات جو ثواب تمہارے لیے لکھا یا گیا ہے وہ طلب کرو۔ اور جمہور محققین نے اس وجہ کو ظاہر نص کے اعتبار سے بہت بعید سمجھا ہے۔ (تمیۃ ص 58 و 81)

### عزل کا معنی اور اس کا حکم

امام فخر الدین رازی رحمۃ اللہ علیہ نے وجہ دوم میں عزل کے متعلق یہ کیا کہ اس آیت مبارکہ سے عزل کی ممانعت ثابت ہوتی ہے۔ چنانچہ اس کی تفصیل پیش خدمت ہے۔

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب النکاح میں ایک باب قائم کیا ”یعنی باب احضال“ عزل کا معنی یہ ہے منی کے ازالہ کے خوف سے کہ تھیں شرمگاہ سے باہر نکال دینا تاکہ منی رحمہ میں نہ گرسے۔ اور عورت حاضر نہ ہو جائے۔

صاحب رد المحتار ص 120 ج 1 میں راجع شامی رحمۃ اللہ علیہ عزل کے تحت ارقام فرماتے ہیں

اگر مرد نے اپنا تھیں شرمگاہ سے باہر کھینچ لیا اور اس کی منی شرمگاہ سے باہر نہ گریں تو اس سے کچھ نہیں۔ اور اگر مرد نے

اور منی شرمگاہ میں آ کر تھیں شرمگاہ سے باہر نکال دیا اور اس کی منی شرمگاہ سے باہر نہ گریں تو اس سے کچھ نہیں۔ اور اگر مرد نے

منی شرمگاہ سے باہر نکال دیا اور اس کی منی شرمگاہ سے باہر نہ گریں تو اس سے کچھ نہیں۔

(رد المحتار ص 120 ج 1 و 411 طبع مطبعہ رشیدیہ)

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ باب احضال کے تحت تھیں عبارت ہے

اول عس یحییٰ بن سعید عن اس حریج عن عطاء عن حابر عن کثیری عن عہد رسول اللہ صلی اللہ

عہدہ والہ وسلم ○

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ تمہاری عورتوں سے

تھے۔

اور عس یحییٰ بن سعید عن عطاء عن حابر رضی اللہ عنہما کہ عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ تمہاری عورتوں سے

تھے۔ عس یحییٰ بن سعید عن عطاء عن حابر رضی اللہ عنہما کہ عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ تمہاری عورتوں سے

وہ جس کی مدد سے وہ اپنے مقاصد کو حاصل کرے۔ (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰) (۱۰۱) (۱۰۲) (۱۰۳) (۱۰۴) (۱۰۵) (۱۰۶) (۱۰۷) (۱۰۸) (۱۰۹) (۱۱۰) (۱۱۱) (۱۱۲) (۱۱۳) (۱۱۴) (۱۱۵) (۱۱۶) (۱۱۷) (۱۱۸) (۱۱۹) (۱۲۰) (۱۲۱) (۱۲۲) (۱۲۳) (۱۲۴) (۱۲۵) (۱۲۶) (۱۲۷) (۱۲۸) (۱۲۹) (۱۳۰) (۱۳۱) (۱۳۲) (۱۳۳) (۱۳۴) (۱۳۵) (۱۳۶) (۱۳۷) (۱۳۸) (۱۳۹) (۱۴۰) (۱۴۱) (۱۴۲) (۱۴۳) (۱۴۴) (۱۴۵) (۱۴۶) (۱۴۷) (۱۴۸) (۱۴۹) (۱۵۰) (۱۵۱) (۱۵۲) (۱۵۳) (۱۵۴) (۱۵۵) (۱۵۶) (۱۵۷) (۱۵۸) (۱۵۹) (۱۶۰) (۱۶۱) (۱۶۲) (۱۶۳) (۱۶۴) (۱۶۵) (۱۶۶) (۱۶۷) (۱۶۸) (۱۶۹) (۱۷۰) (۱۷۱) (۱۷۲) (۱۷۳) (۱۷۴) (۱۷۵) (۱۷۶) (۱۷۷) (۱۷۸) (۱۷۹) (۱۸۰) (۱۸۱) (۱۸۲) (۱۸۳) (۱۸۴) (۱۸۵) (۱۸۶) (۱۸۷) (۱۸۸) (۱۸۹) (۱۹۰) (۱۹۱) (۱۹۲) (۱۹۳) (۱۹۴) (۱۹۵) (۱۹۶) (۱۹۷) (۱۹۸) (۱۹۹) (۲۰۰) (۲۰۱) (۲۰۲) (۲۰۳) (۲۰۴) (۲۰۵) (۲۰۶) (۲۰۷) (۲۰۸) (۲۰۹) (۲۱۰) (۲۱۱) (۲۱۲) (۲۱۳) (۲۱۴) (۲۱۵) (۲۱۶) (۲۱۷) (۲۱۸) (۲۱۹) (۲۲۰) (۲۲۱) (۲۲۲) (۲۲۳) (۲۲۴) (۲۲۵) (۲۲۶) (۲۲۷) (۲۲۸) (۲۲۹) (۲۳۰) (۲۳۱) (۲۳۲) (۲۳۳) (۲۳۴) (۲۳۵) (۲۳۶) (۲۳۷) (۲۳۸) (۲۳۹) (۲۴۰) (۲۴۱) (۲۴۲) (۲۴۳) (۲۴۴) (۲۴۵) (۲۴۶) (۲۴۷) (۲۴۸) (۲۴۹) (۲۵۰) (۲۵۱) (۲۵۲) (۲۵۳) (۲۵۴) (۲۵۵) (۲۵۶) (۲۵۷) (۲۵۸) (۲۵۹) (۲۶۰) (۲۶۱) (۲۶۲) (۲۶۳) (۲۶۴) (۲۶۵) (۲۶۶) (۲۶۷) (۲۶۸) (۲۶۹) (۲۷۰) (۲۷۱) (۲۷۲) (۲۷۳) (۲۷۴) (۲۷۵) (۲۷۶) (۲۷۷) (۲۷۸) (۲۷۹) (۲۸۰) (۲۸۱) (۲۸۲) (۲۸۳) (۲۸۴) (۲۸۵) (۲۸۶) (۲۸۷) (۲۸۸) (۲۸۹) (۲۹۰) (۲۹۱) (۲۹۲) (۲۹۳) (۲۹۴) (۲۹۵) (۲۹۶) (۲۹۷) (۲۹۸) (۲۹۹) (۳۰۰) (۳۰۱) (۳۰۲) (۳۰۳) (۳۰۴) (۳۰۵) (۳۰۶) (۳۰۷) (۳۰۸) (۳۰۹) (۳۱۰) (۳۱۱) (۳۱۲) (۳۱۳) (۳۱۴) (۳۱۵) (۳۱۶) (۳۱۷) (۳۱۸) (۳۱۹) (۳۲۰) (۳۲۱) (۳۲۲) (۳۲۳) (۳۲۴) (۳۲۵) (۳۲۶) (۳۲۷) (۳۲۸) (۳۲۹) (۳۳۰) (۳۳۱) (۳۳۲) (۳۳۳) (۳۳۴) (۳۳۵) (۳۳۶) (۳۳۷) (۳۳۸) (۳۳۹) (۳۴۰) (۳۴۱) (۳۴۲) (۳۴۳) (۳۴۴) (۳۴۵) (۳۴۶) (۳۴۷) (۳۴۸) (۳۴۹) (۳۵۰) (۳۵۱) (۳۵۲) (۳۵۳) (۳۵۴) (۳۵۵) (۳۵۶) (۳۵۷) (۳۵۸) (۳۵۹) (۳۶۰) (۳۶۱) (۳۶۲) (۳۶۳) (۳۶۴) (۳۶۵) (۳۶۶) (۳۶۷) (۳۶۸) (۳۶۹) (۳۷۰) (۳۷۱) (۳۷۲) (۳۷۳) (۳۷۴) (۳۷۵) (۳۷۶) (۳۷۷) (۳۷۸) (۳۷۹) (۳۸۰) (۳۸۱) (۳۸۲) (۳۸۳) (۳۸۴) (۳۸۵) (۳۸۶) (۳۸۷) (۳۸۸) (۳۸۹) (۳۹۰) (۳۹۱) (۳۹۲) (۳۹۳) (۳۹۴) (۳۹۵) (۳۹۶) (۳۹۷) (۳۹۸) (۳۹۹) (۴۰۰) (۴۰۱) (۴۰۲) (۴۰۳) (۴۰۴) (۴۰۵) (۴۰۶) (۴۰۷) (۴۰۸) (۴۰۹) (۴۱۰) (۴۱۱) (۴۱۲) (۴۱۳) (۴۱۴) (۴۱۵) (۴۱۶) (۴۱۷) (۴۱۸) (۴۱۹) (۴۲۰) (۴۲۱) (۴۲۲) (۴۲۳) (۴۲۴) (۴۲۵) (۴۲۶) (۴۲۷) (۴۲۸) (۴۲۹) (۴۳۰) (۴۳۱) (۴۳۲) (۴۳۳) (۴۳۴) (۴۳۵) (۴۳۶) (۴۳۷) (۴۳۸) (۴۳۹) (۴۴۰) (۴۴۱) (۴۴۲) (۴۴۳) (۴۴۴) (۴۴۵) (۴۴۶) (۴۴۷) (۴۴۸) (۴۴۹) (۴۵۰) (۴۵۱) (۴۵۲) (۴۵۳) (۴۵۴) (۴۵۵) (۴۵۶) (۴۵۷) (۴۵۸) (۴۵۹) (۴۶۰) (۴۶۱) (۴۶۲) (۴۶۳) (۴۶۴) (۴۶۵) (۴۶۶) (۴۶۷) (۴۶۸) (۴۶۹) (۴۷۰) (۴۷۱) (۴۷۲) (۴۷۳) (۴۷۴) (۴۷۵) (۴۷۶) (۴۷۷) (۴۷۸) (۴۷۹) (۴۸۰) (۴۸۱) (۴۸۲) (۴۸۳) (۴۸۴) (۴۸۵) (۴۸۶) (۴۸۷) (۴۸۸) (۴۸۹) (۴۹۰) (۴۹۱) (۴۹۲) (۴۹۳) (۴۹۴) (۴۹۵) (۴۹۶) (۴۹۷) (۴۹۸) (۴۹۹) (۵۰۰) (۵۰۱) (۵۰۲) (۵۰۳) (۵۰۴) (۵۰۵) (۵۰۶) (۵۰۷) (۵۰۸) (۵۰۹) (۵۱۰) (۵۱۱) (۵۱۲) (۵۱۳) (۵۱۴) (۵۱۵) (۵۱۶) (۵۱۷) (۵۱۸) (۵۱۹) (۵۲۰) (۵۲۱) (۵۲۲) (۵۲۳) (۵۲۴) (۵۲۵) (۵۲۶) (۵۲۷) (۵۲۸) (۵۲۹) (۵۳۰) (۵۳۱) (۵۳۲) (۵۳۳) (۵۳۴) (۵۳۵) (۵۳۶) (۵۳

عَنْ مَالِكٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ مَعِينٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ  
سَبِّحَةَ بِنْتِ أَبِي زَيْدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
سَمِعَهُ كَذَبَ فِي يَوْمٍ بَقِيَّةَ لَيْلٍ كَذَبَ

حضرت یسعید مدنی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہیں کہیں (غلوئی مصحف میں) ہم نے قیدی لونڈیاں پائیں  
اور تمہیں سے ان کے رہنے والے۔ تمہارے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عزت کے متعلق دریافت کیا تو آپ نے  
فرمایا یہ قرینہ رتہ عویہ رتہ آپ سے جس بار فرمایا۔ اس کے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نفس کا آقا  
قیامت میں متروک ہو جائے وہ اس کا۔ (قرآن مجید پر وہ تہہ رے عزال کا کوئی فائدہ نہیں)۔

(برقیہ، حدیث 5207، 5208، 5209)

اور یہ قیوں کا ایشہ ہے۔ مسٹر نیف میں لگی ہے۔

مسلم مع شریعت و انجیل و قرآن، ص ۴۵۵، ۴۵۶، مطبوعہ المکتبۃ الاسلامیہ، کراچی۔ تجارت کتب و علی۔

نہایت سے عداوتیں مسٹر ٹیف میں جا بٹ میں جو اس کے جواز پر دالت کرتی ہیں

(١) عن حماد بن عمار عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال أن لي حارية هي حماد مبادىء ما قبل وأن أضوف عليها وأن أكره أن تحمل فقال أعزل عنها أن شئت فإنه سيأتيها ما قدر لها قلت الرخص ثم أنه قد أنزل أن الحارية قد حملت فقال قد أحرم تلك أنه سيأتيها ما قدر لها ٥

تاریخ: ۱۸۵۵ء تا ۱۸۶۵ء تا ۱۸۷۵ء تا ۱۸۸۵ء تا ۱۸۹۵ء تا ۱۹۰۵ء تا ۱۹۱۵ء

[illegible]

١٢١ عس عمروه من عجب من عس حاسر من عبد الله في من رحل لسي صبي في عيه وانه وسلمه في



عبدی جاربه لسی وانا اعزل عنها فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان ذلك لم يمسح شياً  
اراده الله قال فحاء الرحل فقال يا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الحاربه التي كت  
ذكرتها لك حملت فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انا عداها ورسوله ۝

(مسند بخاری، جلد ۱۰، ص ۱۹۰، حدیث ۲۰۷۹، قسم ۱، جلد ۱، ص ۴۸۵)

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے۔ انہوں نے یہاں نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے یہ شخص  
نے سوال کیا اور عرض کیا میرے پاس میری ایک لونڈی ہے اور میں اس سے مال کرتا ہوں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وآلہ وسلم نے فرمایا جس چیز کا اللہ عزوجل نے ارادہ فرمایا یہ عزل اس کو نہیں کر سکتا۔ پھر عرصہ بعد وہ شخص حاضر  
خدمت ہوا اور عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم! جس لونڈی کا میں نے آپ کے حضور ذریعہ تہنیت و عادیہ  
کئی ہے۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا میں اللہ کا بندہ اور اس کا رسول ہوں۔ اس کا معنی یہ ہے میں  
تمہیں جو کہتا ہوں وہ حق ہے اس پر اعتدال کرو اور اس کو جتنی سمجھو کیونکہ جو میں کہتا ہوں وہ صحیح ہے ہونے کی شکل ہوتا  
ہے۔

مسلم شریف میں عز کے خلاف بھی حدیث مروی ہے

عن عروۃ عن عائشة عن حذامہ بنت وہب احت عکبشہ ۝

قالت حضرت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في ادس وهو يقول لقد هممت ان ابهي  
عن العميلة فطرت في الروم وفارس فادهم بعلور فلا يصرحهم اولادهم نباله سالوه عن  
العزل فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ذلك لو اد احمل ر د عبد الله في حديثه  
عن المقرئ "واد للموددة سنلت" ۝ مسند شریف، جلد ۱، ص ۴۸۵

عروہ نے ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے انہوں نے یہ حدیث سنی کہ جب حضرت عائشہ سے روایت  
کیا۔ حذامہ بنت وہب نے کہا پھر دووں میں۔ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ ہوتی رہی  
اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرما رہے تھے میں نے یہ کہ میں لوگوں کو عید اس سے منع کرتا ہوں پانے  
ان کے ساتھ جہان کرتا ہے۔ یا حذامہ عورت کا پورا عید اس سے منع کرتا ہے پانے کے ساتھ  
میں نے یہ کہ میں لوگوں کو عید اس سے منع کرتا ہے پانے کے ساتھ جہان کرتا ہے۔ یا حذامہ عورت کا پورا  
اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اس نے تحقیق میں یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یہ کہ میں لوگوں کو عید  
طریق سے منع کرتا ہے۔ عید اس سے منع کرتا ہے پانے کے ساتھ جہان کرتا ہے۔ یا حذامہ عورت کا پورا  
ام المؤمنین نے "عید" کے معنی میں اس سے منع کرتا ہے۔ یا حذامہ عورت کا پورا عید اس سے منع کرتا ہے۔



ہوئے۔ پہلے فرمایا یہ بھی زندہ و درگور رہتا ہے۔ اور جب یہ تعالیٰ نے اس کا خلق کیا تو آپ کے ہاتھوں میں تھام لیا۔ فرمایا۔

(۱) امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں یہ حدیث (یعنی حدیث علم) حضرت ابو حمزہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔

(۲) ابن عربی نے کہا حدیث جہامہ، تاج و حجب مضطرب ہے۔

(۳) اس حدیث کو ترجیح کی طرف لٹایا جائے گا تو حدیث جہامہ بنت و حجب و حجاب کے دریا بہ۔ حدیث جہامہ بنت و حجب کے دریا بہ۔

ہیں۔ لہذا حدیث جہامہ رضی اللہ عنہ کو حدیث جہامہ بنت و حجب پر ترجیح دی گئی۔ اور حدیث جہامہ رضی اللہ عنہ کے شاہ میں ہے۔ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی حدیث اور حضرت ابو حمزہ رضی اللہ عنہ کی حدیث اس کو کافی حد تک بوسلہ سے تخریج کیا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے عزل سے متعلق دریافت کیا گیا اور عرض کیا گیا یہ وہاں کرتے ہیں۔ "موردہ صغریٰ" ہے (یعنی غنی زندہ و درگور رہتا) آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا یہ وہاں تھوٹتے ہیں۔

(مردہ لغاری جلد ۲۰ ص ۱۹۵ مطبوعہ مکتبہ المدینہ)

چنانچہ امام بخاری و مسلم اور دیگر سنن کی احادیث سے ثابت ہوا کہ عزل جائز ہے۔

### عزل کی صورت جواز:

ابوالعباس شہاب الدین احمد قسطلانی رحمۃ اللہ علیہ بخاری شریعہ "ارشاد الساری" میں ارقہ فرماتے ہیں

وانعقت المذاهب الثلاثة علی انه لا یعزل عن الحرة الا بادلہا وان الامۃ یعزل عنها بغير

ادلہا (ارشاد الساری شرح بحاری جلد ۱۱ ص ۵۷۶ مطبوعہ مکتبہ المدینہ)

مذہب ثلاثی (مذہب امام ابو حنیفہ، امام مالک و امام احمد بن حنبل) کا اس پر اتفاق ہے کہ آزاد عورت کے

اس کی اجازت کے بغیر نہ کیا جائے اور لونڈی کے لئے اس کے اذن کے بغیر بھی جائز ہے۔

ابو یوسفی ترمذی نے فرمایا

حدیث حابر حدیث حسن صحیح و قد روی عہ من عمر و حہ و قد حص قوم من اهل العلم

من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم و غیرہ فی العزل و قال مالک بن انس تسامر

الحرة فی العزل (امام شافعی حدیث ۱۵۰ ص ۱۵۰)

حدیث جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ حدیث حسن و صحیح ہے اور اس سے یہ حدیث مروی ہے کہ عورت کے لئے بھی عزلی ہے۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اصحاب و تابعین میں سے کچھ اہل علم و عہدوں نے عزل میں رخصت دینی

ہے اور حضرت امام مالک بن انس رضی اللہ عنہ نے فرمایا عسل میں آزاد عورت کے اجازت سے عزل جائز ہے اور ترمذی

مملوکہ سے اجازت نہ لی جائے۔

[illegible][illegible]

وہی سنی ہے، یعنی یہ تو ان منہج کے علم میں آ رہی ہے۔ اور وہی کے درمیان فرق کیا ہے۔ وہ کہتے ہیں آزاد و عورت کے علم کے متعلق بات نہ ہے۔ اور وہی کہہ رہے ہیں جو رت نہ ہو جائے۔ اور یہ حضرت عبداللہ بن مسعود، عبداللہ بن عباس، مسدد بن ہشام، یعنی یہ تو ان منہج میں آ رہے ہیں، ابراہیم تیمکی، عمرو بن مرہ، جابر بن یونس، عطاء بن ابی رباح، درحالیہ میں یہ سنی منہج تو ان منہج۔

اور مہم جو کہ رہتے ہیں۔ اور صاحبِ تربیت نے ماشائی رحمۃ اللہ علیہ سے بھی یہی حکایت کیا ہے اور اس  
محل میں یہ کہیں کہیں حرفِ نسبت دیتے ہیں۔ اور یہی آتشِ حق کا قول ہے۔

(مجموعہ تھانوی، جلد 20: ص 195، مطبوعہ مکتبہ رشیدیہ کراچی)

عالمی شہر میں ایک عجیب و غریب واقعہ پیش آیا۔

وقد احتسب السلف في العمل فإن من عبد الله لا خلاف بين العلماء أنه لا يعمل عن الروضة  
الحرّة لأبديهم ثم مع ذلك من كان ممنوعاً من معرفة بيروني

اس کے حکم میں حرم طہارت سے آگے نہ جاتا ہے۔ حامدہ بن عبد البر نے فرمایا علماء کے درمیان اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔ اسی پر ایک رائے ہے کہ اجازت کے بغیر عزل نہ کرے۔ کیونکہ جماع عورت کا حق ہے اور اپنے شوہر سے اس کے مقابلہ کا حق ہے۔ اس نقل جماع میں ابن حمیر نے بھی حامدہ ابن عبد البر کے موافقت کی ہے۔ پھر اس کے بعد کہا کہ شافعیہ کے رائے یہی معروف ہے کہ جماع میں عورت کا کوئی حق نہیں ہے۔ پھر اس مسئلہ خصوص میں شافعیہ کے مزید ایک آراء عورت سے اس کی اجازت کے بغیر جواز عزل میں اختلاف مشہور ہے۔

اور شافیہ کی دوسری وجہ میں بسبب عورت عزل سے انکار ہے۔ تو باوجود ممتنع سے اس کا ممنوع ہے۔ اور بسبب وہ عزل پر راضی ہو تو اس کی وجہیں ہیں۔ اور ان میں سے اس وجہ یہ ہے عزل جائز ہے۔  
پھر اس کے بعد کہتے ہیں۔ مذاہب ثلاثہ کا اس بات پر اتفاق ہے کہ آزاد عورتوں کی بات سے بغیر اس سے اس نہ کیا جائے۔ اور لونڈی منکولہ میں اس کے اجازت کے بغیر بھی عزل کرنا جائز ہے۔  
صاحب درمختار فرماتے ہیں:

ويعزل عن الحرة بأدبها ○ لكن في الحاية انه يباح في زمانها لفسادها ○

یعنی آدمی اپنی آزاد بیوی سے اس کی اجازت سے عزل کر سکتا ہے۔ لیکن خانیہ میں ہے ہمارے زمانہ میں بوجہ فساد زمانہ عزل مباح ہے۔

اس کے تحت علامہ شامی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں

(قوله لكس في الحاية) عانها على ما في البحر ذكر في الكتاب انه لم يباح بغیر ادبها  
وقالوا في زمانها يباح لسوء الرمان ○

صاحب درمختار کا قول۔ لیکن خانیہ میں ہے۔ علامہ شامی لکھتے ہیں اس کی عبارت یہ ہے جیسا کہ بحر میں ہے۔ کتاب میں اس نے ذکر کیا کہ بغیر بیوی کی اجازت کے عزل جائز نہیں۔ اور علامہ نے فرمایا ۳۰۰ زمانہ کی وجہ سے ہمارے زمانہ میں بلا اجازت بیوی بھی عزل جائز ہے۔

(قوله قال الكمال) عبارته ان حاف من الولد السوء في الحرة يسعه العزل بغیر رصاها لفساد الرمان ○ ان رد المحتار، جلد دوم، ص 412 مطبوعہ مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ

صاحب درمختار کا قول (کمال نے کہا) علامہ شامی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اس کی عبارت یہ ہے۔ فتاویٰ میں ہے اگر آزاد عورت میں سے اس کو برے بچے کا خوف ہو تو آزاد بیوی سے اس کی رضا کے بغیر بھی فساد زمانہ کی وجہ عزل کی گنجائش ہے۔ اور اس کی مثل دوسرے اعذار بھی آزاد عورت کی اجازت کے مسقط ہوں گے اور یہی معتبر ہے۔ اس کے بعد فرماتے ہیں جو کچھ فتاویٰ خانیہ میں ہے معلوم ہو گیا کہ منقول مذاہب یہ ہے کہ آزاد بیوی کے اجازت کے بغیر عزل جائز نہیں۔ اور بعض مذاہب مشائخ میں اس کی قید کا زمانہ کے قیام کی وجہ سے بعض اقسام متغیر ہونے کی بناء پر ہے۔ ورنہ آزاد بیوی کی اجازت کے بغیر وہ عزل نہیں کر سکتا۔

امام شمس الدین محمد خراسانی قسطنطنیہ 620ھ جامع الرمان میں فرماتے ہیں

وروج الحرة يعزل بلا خلاف بادبها . وهن اذ لم يحلف عن الولد السوء لفساد الرمان والا فيحور بلا ادبها . (جامع الرمور، جلد اول، ص 490، مطبوعہ مکتبہ اسلامیہ گجد ناسوس،



(یہی)

پہلی وقت سے یہ روایت ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے۔ اور اس کا خوف ہوتا ہے کہ یہی  
 سے بلا اجازت بھی عزل کر سکتا ہے۔

اور صاحب رد المحتار نے اس حدیث کے حوالہ سے اس طرح نقل کیا ہے۔

ابن ماجہ متوفی ۲۶۱ھ جو حدیث کی شرح فتح القدیر میں فرماتے ہیں:

اعلم ان العزل جائز فی الجملة

میں نے حدیث میں 283-284، مطبوعہ مکتبہ رشیدیہ

روایت میں ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے۔ اور صحیح قول جواز کا ہی ہے۔  
 صحیح ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے۔ اور صحیح قول جواز کا ہی ہے۔  
 یہ حدیث میں ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے۔ اور صحیح قول جواز کا ہی ہے۔  
 فہم میں یہ حدیث صحیح ہے۔ اور صحیح قول جواز کا ہی ہے۔

ابن ماجہ نے یہ حدیث صحیح ہے۔ اور صحیح قول جواز کا ہی ہے۔  
 ابن ماجہ نے یہ حدیث صحیح ہے۔ اور صحیح قول جواز کا ہی ہے۔  
 ابن ماجہ نے یہ حدیث صحیح ہے۔ اور صحیح قول جواز کا ہی ہے۔  
 ابن ماجہ نے یہ حدیث صحیح ہے۔ اور صحیح قول جواز کا ہی ہے۔  
 ابن ماجہ نے یہ حدیث صحیح ہے۔ اور صحیح قول جواز کا ہی ہے۔  
 ابن ماجہ نے یہ حدیث صحیح ہے۔ اور صحیح قول جواز کا ہی ہے۔  
 ابن ماجہ نے یہ حدیث صحیح ہے۔ اور صحیح قول جواز کا ہی ہے۔  
 ابن ماجہ نے یہ حدیث صحیح ہے۔ اور صحیح قول جواز کا ہی ہے۔

ابن ماجہ نے یہ حدیث صحیح ہے۔ اور صحیح قول جواز کا ہی ہے۔

ابن ماجہ نے یہ حدیث صحیح ہے۔ اور صحیح قول جواز کا ہی ہے۔

ابن ماجہ نے یہ حدیث صحیح ہے۔ اور صحیح قول جواز کا ہی ہے۔  
 ابن ماجہ نے یہ حدیث صحیح ہے۔ اور صحیح قول جواز کا ہی ہے۔  
 ابن ماجہ نے یہ حدیث صحیح ہے۔ اور صحیح قول جواز کا ہی ہے۔  
 ابن ماجہ نے یہ حدیث صحیح ہے۔ اور صحیح قول جواز کا ہی ہے۔



مصدق منہم بھی موجود تھے۔ چنانچہ انہوں نے قرآن سے تعلق رکھنے والے لوگوں کو اس میں کوئی شک نہیں۔ اس میں سے ایک شخص نے کہا ”گنگا رستے ہیں کہ یہ ”موودہ مصدقہ“ ہے۔“ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا ”ابن ابی اسد“ اس پر سات نوبتیں نازل ہو جائیں وہ ”موودہ“ نہیں ہے۔ جیسا کہ مذکورہ عمل کا فرما ہے۔

”ولقد حلفنا الانساں من سلالۃ من طیس ○ ثم جعلہ بطنہ فی فراز مکس ○ ثم حلفنا المطفہ علقہ فحلفنا العلقۃ مصغۃ فحلفنا المصغۃ عظاما فکسوا العظام لحما ○ ثم انشأ حلفا آخر“  
 مے شک ہم نے آدمی کو چنی ہوئی (انتخاب کی ہوئی) مٹی سے بنایا۔ پھر اسے پانی کی بوند یا۔ ایک مضبوط ٹھوس اور (رم میں) پھر ہم نے اس پانی کی بوند کو خون کی چٹک کیا پھر خون کی چٹک کو گوشت کی بوند پھر گوشت کی بوند کو ہڈیاں پھر اسے اور صورت میں اٹھا دی۔ (یعنی اس میں روح ڈالی اور سب جان لو جانہ رکھ دیا حق تعالیٰ کے درجہ عنایت کی)۔

حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے کہا ”یہ علی رضی اللہ عنہ“ آپ نے صحیح فرمایا اللہ تعالیٰ آپ کی عمر در زفر ہے۔  
 ”موودہ صغیرہ“ ہے ”واد . بند . وادا“ کی جس کا معنی ہے لڑائی کو زندہ درگتہ کرنا۔“

### ضروری نوٹ:

ابن ہمام رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث کو مسند ابو یعلیٰ کی طرف منسوب کیا ہے۔ لیکن مسند ابو یعلیٰ میں یہ حدیث نہیں اور نہ ہی اس میں مسند رفاعہ بن رافع بن مالک ہے۔ اس میں قتال ہو سکتا ہے کہ مسند ابو یعلیٰ دو ہیں۔ ایک مسند ابو یعلیٰ کبیر اور دوسری مسند ابو یعلیٰ صغیر۔ یہ حدیث مسند ابو یعلیٰ کبیر میں نہیں ہے۔ تو صاف ظاہر ہے یہ حدیث مسند ابو یعلیٰ صغیر میں ہے۔ اور ابو یعلیٰ کے علاوہ امام طبرانی نے معجم کبیر میں اس حدیث کو روایت کیا ہے۔ فرق دونوں میں صرف اتنا ہے کہ مسند ابو یعلیٰ کی روایت میں یہ سات نوبتیں، باریاں کی نسبت قرآن کی طرف نہیں ہے، معجم کبیر للعظیم انی میں اس کی نسبت آیہ قرآنی کی طرف ہے۔ اور حدیث اس طرح ہے:

فقال علی من اسی طالب رضى الله تعالى عنه ايها لا تكون مودة حتى تمر عليها سبع نارات ○  
 قال الله عز وجل ”ولقد حلفنا الانساں“ الخ۔ (معجم صغیر ص ۱۱۱ حدیث ۱۵۵۵)  
 اس حدیث کا ترجمہ اس سے نقل کر چکا ہے۔

چنانچہ اس حدیث مبارک سے ثابت ہوا اعراب ”موودہ مصدقہ“ نہیں جیسا کہ یہ کہتے ہیں ”موودہ“ ان سات نارتوں کے بعد ہوتا ہے۔ اس سے پہلے اس کو ”موودہ“ نہیں کہا جاسکتا۔

چنانچہ ابن ہمام رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ”اپنی آرزو یہی ہے کہ اس میں کوئی شک نہ ہو۔ ہاں اگر کسی نے اس وجہ سے اداد کے چھانے ہوئے کا اندیشہ ہو تو یہی کی جائے ضروری نہیں۔ یہ مذکورہ وجہ جس کی وجہ سے یوں



(۱) عن الشعبي عن عدي بن حاتم رضي الله تعالى عنه قال لما نزلت "حتى يتبين لكم الخط الابيض من الخط الاسود" عمدت الى عقال اسود والى عقال ابيض فجعلتهما تحت وسادتي فجعلت اسطر في الليل فلا يستبين لي فهدوت على رسول الله صلى الله عليه و له وسلم فذكرت له ذلك فقال اما ذالك سواد الليل وبياض النهار ○

(بخاری شریف، کتاب الصوم، حدیث 1916، ایضاً کتاب تفسیر، حدیث 4509، مسند ابی یوسف، ج ۱، ص ۱۳۹)

”شعبي نے حضرت عدي بن حاتم رضی اللہ عنہ سے روایت کیا انہوں نے کہا جب آیہ کریمہ ”حتى يتبين لكم الخط الابيض من الخط الاسود“ نازل ہوئی تو میں نے ایک سیاہی اور ایک سفیدی اپنے سر پر رکھ لی۔ میں رات بھر دیکھتا رہا اور وہ ظاہر نہ ہوئی۔ صبح کے وقت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گیا تو میں نے آپ سے اس کا ذکر کیا تو آپ نے فرمایا اس سے مراد صفر رات کی سیاہی اور دن کی سفیدی ہے۔“

(۲) ابو حارم عن سهل بن سعد قال انزل "وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخط الابيض من الخط الاسود" ولم يزل "من الفجر" فكان رجال اذا ارادوا الصوم ربط حذاهم في رحله الخط الابيض والخط الاسود ولم يزلوا حتى ياكلوا حتى يتبين له رؤيتهما فانزل الله بعد ○ "من الفجر" فعدوا انه اما يعني البل والنهار ○

(بخاری شریف، کتاب الصوم، حدیث 1917، ایضاً کتاب تفسیر، حدیث 4510، مسند ابی یوسف، ج ۱، ص ۱۳۹)

”ابو حارم نے سهل بن سعد رضی اللہ عنہ سے روایت کیا۔ یہ کہ ”كلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخط الابيض من الخط الاسود“ نازل کی گئی اور خط ”من الفجر“ پڑا اور جب کوئی شخص روزہ رکھے اور صبح کی نماز میں کھائے پائے میں سفید اور سیاہ دو رنگی باندھ دیتے اور مسلسل جھرتے رہتا ہے یہاں تک کہ صبح کی نماز کے لیے ظاہر ہو جائے تا وقتہ عشاء تک اس کے بعد خط ”من الفجر“ نازل ہوتا ہے تو اس کے بعد روزہ رکھتا ہے۔“

(۳) عن الشعبي عن عدي بن حاتم رضي الله تعالى عنه قال لما نزلت "حتى يتبين لكم الخط الابيض من الخط الاسود" عمدت الى عقال اسود والى عقال ابيض فجعلتهما تحت وسادتي فجعلت اسطر في الليل فلا يستبين لي فهدوت على رسول الله صلى الله عليه و له وسلم فذكرت له ذلك فقال اما ذالك سواد الليل وبياض النهار ○









کفارہ انوں واجب ہیں اسی طرح عورت پر قصہ اور کفارہ دونوں واجب ہیں۔ اور اگر عورت سے جبر یا گیا تو عورت پر صرف قصہ ہے کفارہ نہیں۔ اور مرد پر قصہ اور کفارہ دونوں واجب ہیں۔

(المجامع الحکام القرآن، جلد اول، جزء دوم، ص 215)

اب وہ حدیث مبارک سماعت فرمائیے جس کے متعلق امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سائل کو ایک ہی کفارہ کا جواب ارشاد فرمایا

عن حمید بن عبد الرحمن ان اباهريرة رضى الله تعالى عنه قال بينما نحن حلوم عند النبي صلى الله عليه وآله وسلم اذ جاءه رجل فقال يا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هلكت قال مالك قال وقعت على امرأتي وانا صائم فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هل تجد رقبة تعتقها قال لا قال فهل تستطيع ان تصوم شهرين متتابعين قال لا قال هل تجد اطعام ستين مسكينا قال لا قال فحكك السبي صلى الله عليه وآله وسلم فبينما نحن على ذلك اتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم بعرق فيها تمر والعرق المكدل قال اين السائل فقال اما قال خذها فصدق به فقال الرجل اعطني الفرمي يا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فوالله ما بين لابتيها يريد الحرتين اهل بيت افقر من اهل بيتي فصحك النبي صلى الله عليه وآله وسلم حتى بدت انببه له قال اطعمه اهلك

(بخاری شریف، کتاب الصوم، حدیث 1936، مسلم شریف، مسند نووی، جلد اول، ص 354، ابوداؤد شریف، حدیث 2390، ابن ماجہ شریف، حدیث 1671، ترمذی شریف، حدیث 724۔)

"حمید بن عبد الرحمن سے روایت ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا ایک وقت ہم نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس بیٹھے تھے۔ آپ کے پاس ایک شخص (سلمان بن صخر بیاضی) آیا اور عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں ہلاک ہو گیا۔ آپ نے فرمایا تجھے کیا ہو گیا اس نے کہا میں نے روزہ کی حالت میں اپنی بیوی سے جماع کیا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کیا تو غدا رکعت ہے جس کو تو آزاد کر دے اس شخص نے عرض کیا نہیں۔ آپ نے فرمایا کیا پے درپے دو مہینے روزے رکھنے کی استطاعت رکھتا ہے؟ اس نے عرض کیا نہیں۔ آپ نے فرمایا کیا تو ساٹھ مسکینوں کو کھانا دے سکتا ہے؟ اس نے کہا نہیں۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کچھ دیر ٹھہرے درآئیں گے ہم اس حالت میں آپ کے ساتھ بیٹھے ہوئے تھے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس ایک نوکر آیا گیا جس میں مجبورین تھیں اور عرق یعنی ٹوڑا ہے۔ آپ نے فرمایا سائل کہاں ہے؟ اس شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں حاضر ہوں۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اسے پکڑ اور صدق کر۔ اس شخص نے عرض کیا۔ کیا اس شخص پر صدق کروں جو مجھ سے

و انہی کے بارے میں یہ مسئلہ ہے۔ حیاتِ کمال میں ہر فرد کے لئے یہ ضرور ہے کہ وہ ان کے اندر سے درمیان کون  
کون سے باتیں نکالے گا۔ اس کے بارے میں یہ مسئلہ ہے کہ یہ باتیں کون سی ہوں گی۔ اس کے بارے میں یہ مسئلہ ہے کہ یہ باتیں کون سی ہوں گی۔  
تو یہ باتیں کون سی ہوں گی۔ اس کے بارے میں یہ مسئلہ ہے کہ یہ باتیں کون سی ہوں گی۔ اس کے بارے میں یہ مسئلہ ہے کہ یہ باتیں کون سی ہوں گی۔

یہ باتیں کون سی ہوں گی۔ اس کے بارے میں یہ مسئلہ ہے کہ یہ باتیں کون سی ہوں گی۔ اس کے بارے میں یہ مسئلہ ہے کہ یہ باتیں کون سی ہوں گی۔  
تو یہ باتیں کون سی ہوں گی۔ اس کے بارے میں یہ مسئلہ ہے کہ یہ باتیں کون سی ہوں گی۔ اس کے بارے میں یہ مسئلہ ہے کہ یہ باتیں کون سی ہوں گی۔

و مثلاً فی رحمۃ اللہ علیہ کے مسئلہ میں کا جواب

صاحبِ حدیث یا مکتب

ولاں ملک حایۃ لا لیس فی روح و لیس فی قلب

اس کے بارے میں یہ مسئلہ ہے کہ یہ باتیں کون سی ہوں گی۔ اس کے بارے میں یہ مسئلہ ہے کہ یہ باتیں کون سی ہوں گی۔ اس کے بارے میں یہ مسئلہ ہے کہ یہ باتیں کون سی ہوں گی۔  
تو یہ باتیں کون سی ہوں گی۔ اس کے بارے میں یہ مسئلہ ہے کہ یہ باتیں کون سی ہوں گی۔ اس کے بارے میں یہ مسئلہ ہے کہ یہ باتیں کون سی ہوں گی۔

صاحبِ حدیث یا مکتب کے تحت ابنِ ہمام رقم فرماتے ہیں

"اس پر میں عرض کرتا ہوں کہ جو شخص نے اس گناہ کے متعلق کیا۔ اور کہا میں ہلاک ہو گیا۔ اور اپنی بیوی کو بھی  
ہلاک کیا۔ اس سے حقیقتاً بدست مر نہیں ہے۔ بلکہ فتنہ کے گناہ کی وجہ سے حکماً ہلاکت مراد ہے۔ اور نبی کریم  
صلی اللہ علیہ وسلم نے غمِ جنایت کے متعلق ہی جو بشارت فرمائی ہے وہاں کیونکہ جواب سوال کے مطابق و موافق ہی  
ہوتا ہے۔ جب یہ ثابت ہو گیا تو ہم کہتے ہیں کہ اس نے اپنے گناہ کے ساتھ روزہ و فطاری جنایت (گناہ) و قح کے ساتھ  
روزہ و فطاری سے ہی جنایت کی مثال ہے۔ بلکہ اس سے بھی بدتر گناہ ہے۔ اس لیے کہ دن میں کھانے پینے کی  
طرف دینے والی مباح اثر ہوتی ہیں۔ چنانچہ شرعی حق رکھتی ہے کہ وہ اس کو اس سے روکے۔ تو ان دونوں کے  
مقتضی یہ مسلم ثابت کیا۔ اور جب وہ مباح سے متعلق ہو تو یہ ملاحظہ ہوئے۔ تو اس جماع کے سبب دو گناہ  
و اہب ہوئے۔ اور اس کے پینے کے ساتھ ایک ہی گناہ و اہب ہوا۔"

(فتح اللہ مجدد و نمبر 262)

حافظ مسند فی رحمۃ اللہ علیہ جو کہ خواجہ شافعی امجد سب میں نبیوں کے بھی ہیں کا جواب ہے کہ آپ اپنی کتاب "فتوح باری  
فی شرح صحیح البخاری" میں لکھتے ہیں

واستند الشافعیۃ بکونه عبہ لیسلاہ عن علاہ لمرافہ بوجوب لکدرافہ مع الحاحۃ

یعنی اس کے بارے میں یہ مسئلہ ہے کہ یہ باتیں کون سی ہوں گی۔ اس کے بارے میں یہ مسئلہ ہے کہ یہ باتیں کون سی ہوں گی۔

”یعنی شافعیہ نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے عورت سے باغی ہوئے کے کہ اس پر کفارہ دے۔ اور عورت کو کفارہ کا حکم نہیں دیا۔ صرف مرد کو کفارہ کا حکم ارشاد فرمایا۔ اس سے ثابت ہوتا ہے روزہ دار کا دن کے وقت اپنی بیوی سے جماع کرنے سے صرف مرد پر ہی کفارہ عورت پر کفارہ نہیں ہے۔“

حافظ عسقلانی فرماتے ہیں اس کا یہ جواب دیا گیا ہے کہ اس جگہ حاجت کا پایا جاتا ہی کفارہ کے مانع ہے۔ کیونکہ مرد نے تو اعتراف کر لیا لیکن عورت نے اعتراف نہیں کیا اور نہ ہی اس عورت سے پوچھا گیا اور مرد کا یہ اعتراف کرنا کہ اس نے اپنی بیوی سے جماع کیا ہے یہ حکماً عورت پر کفارہ کو واجب نہیں رہتا جب تک کہ وہ عورت خود اعتراف نہ کرے۔ پھر مرد کے یہ حکم کا بیان درحقیقت عورت کے حق میں ہی بیان ہے۔ اس لیے کہ روزہ کی حرمت کو تار تار کرنے اور فطر کی تحریم میں وہ دونوں مشترک ہیں۔ پھر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اس قضیہ میں عورت سے سکوت اس کے حکم پر دلالت نہیں کرتا۔ اس لیے کہ ہو سکتا ہے وہ کسی عذر کی وجہ سے روزہ دار نہ ہو۔

امام قرطبی نے فرمایا حضرات علماء کرام کا کفارہ میں اختلاف ہے۔ کیا یہ کفارہ تھا اس مرد کے نفس پر ہے۔ یا مرد پر اور عورت پر بھی۔ یا مرد پر دو کفارہ سے ہیں۔ ایک اپنی طرف سے اور ایک عورت کی جانب سے۔ یا مرد پر خود اپنا کفارہ ہے اور عورت پر اپنا کفارہ۔ وہ فرماتے ہیں حدیث مبارکہ میں کوئی ایسی چیز نہیں ہے جو ان سب پر دلالت کرتی ہو۔ کیونکہ حدیث عورت کے حکم سے سکتا ہے۔ چنانچہ عورت کے کفارہ کا حکم دوسری دلیل سے اخذ کیا جاسکتا ہے۔ اس احتمال کے باوجود کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا سکوت اس سبب سے ہو کہ وہ عورت روزہ دار نہ تھی۔

اور بعض علماء کرام نے اس حدیث کے بعض طرق میں جو یہ آیا ہے ”هلکت واهلکت“ اس نے استدلال یہ ہے کہ عورت پر کفارہ نہیں تھا۔

علامہ محدث بن جوزی فرماتے ہیں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اس قول ”احسب“ میں منہ سے اتنی بات نہ کہ عورت کو جماع پر مجبور کیا تھا اور اگر اس طرح نہیں تو وہ عورت کو ہدک کرنے والا نہ ہوتا۔

(۱) قطعی محدثوں حررہ میں ۱۸۸ حدیث ۲۳۷۳ تا ۲۳۷۴ جامعہ ۱۷۴ ص ۱۲۴۰

علامہ بدرالدین عینی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں

”واما علی المرأة فتجب علیها ایضاً الکفارة اذا کانت مصدوعة“۔

مردہ ص ۱۱۱ ص ۱۱۱ ص ۱۱۱

صاحب بدائع نے کہا البتہ عورت پر بھی کفارہ واجب ہے کہ عورت نے مرد سے جماع کرتے ہوئے حوثی سے اپنے خاوند کے ساتھ مباشرت کی۔

اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے اس میں دو قول ہیں یہ قول کے مطابق عورت پر کفارہ نہیں ہے۔ اور ایک قول ہے



موجود ہیں۔ جو آپ اہل ایمان و عبادت علیہ السلام میں اختلاف سے۔ یہ ان میں سے ہوا و باطن ہو گیا تھا۔  
اور میں کو صحت کی گئی کہ وہ اسے فنی ہو جائے تو غارہ اور ہے۔ یا یہ ان میں فنی ہو جائے تو اس سے غارہ یہ ہے اور اس  
پر تامل نہیں ہو سکتا۔ اس سے مطلق مدد و کرامت کی آراء پیش خدمت ہیں۔  
یا اس میں یہ غارہ کا قطعاً کیا نہیں۔

جامعہ اسلامی نے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کی حدیث کے یہ الفاظ

قوله (ثم قال اضعه احدث) پھر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: اپنے اہل ایمان کو کھلاؤ۔ اور "کھارات  
میں اس عینہ کی روایت میں ہے "طعمه عيالك" اپنے عیال کو کھلاؤ۔ اور ابی آبرہہ کی روایت میں ہے "ثم  
لا كله" پھر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: اسے کھا دو اور ابن اسحاق نے ان الفاظ کے درمیان جملہ اس طرح نقل کیا  
ہے "لعمركم" "كلها واكلها واكلها على عيالك" نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سلمہ بن حریر سے کہا: یہ سب اس طرح بیان  
کے فرمایا اس حدیث کو پکڑو خود بھی کھاؤ اور اپنے اہل و عیال پر بھی خرچ کرو۔

ابن دقیق نے کہا اس قصہ میں مذاہب جدا جدا ہیں۔ بعض نے کہا یہ حدیث اس بات پر دلیل ہے کہ سر (عقلی) جو کہ  
اجوبہ کفارہ کے مقارن (متصل ہوا) ہے اس نے اس پر کفارہ کو ساتھ کر دیا۔ کیونکہ کفارہ نفس اور عیال کی طرف نہیں پھیرا  
جاتا۔ اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس کفارہ کو اس کے ذمہ سے وقت یسر (آسانی) تک ثابت نہیں رکھا۔ اور یہ شافعیہ  
میں سے ایک قول ہے۔ اور مالکیہ میں سے عیسیٰ بن دینار نے اس کے ساتھ جزم فرمایا۔

اور جمہور نے کہا عسکر کی وجہ سے کفارہ سا قطعاً نہیں ہوتا۔ اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس میں تعارف کا جو علم دیا یہ  
علی سبیل کفارہ نہیں تھا۔

پھر علماء کا اس میں اختلاف ہے۔ امام زہبی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: یہ اس شخص کے ساتھ خاص تھا۔ اس طرف امام  
اعمرین گئے ہیں۔ بعض نے کہا وہ منسوخ ہے لیکن کسی نے اس کے مانع کے قائل کو بیان نہیں کیا۔  
اور بعض نے کہا جب وہ اپنے اہل کے عقد سے جدا ہو گیا تو اس کو ان کے لیے کفارہ کے صرف کی اجازت دی۔ اس کے  
بعد لکھتے ہیں:

جو کفارہ کے ساتھ پر دلالت کرتی ہے یا اس کی اپنی طرف سے اپنے آپ پر در اپنے اہل و عیال پر خرچ کرنے سے غایت  
کرتا ہے وہ ایک حدیث میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے ایک روایت ہے۔ اور وہ حدیث یہ ہے

عس علی من امی طالب رضى الله تعالى عنه ان رجلاً أتى نبي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال  
يا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هكت. فقال وما اهكت. قال ثبت هكتي. فقال يا رسول الله  
نجد رقة قال لا. قال فصم شهرين متتابعين قال لا أطيق الصيام. فسمه سبب مسك لكل

مستحق مدد اولاً احد و ثانياً سائر محرومان و ثالثاً سائر مستحقين  
سكن مستحقين اولاً و ثانياً و ثالثاً و رابعاً و خامساً و سادساً و سابعاً و ثامناً و تاسعاً و عاذاً  
و احكاماً و ثانياً و ثالثاً و رابعاً و خامساً و سادساً و سابعاً و ثامناً و تاسعاً و عاذاً

[illegible]

ہمارا خداوند ہے یہ جس کی وحدت میں ہے نہ کسی حد نہ کسی پیمائش نہ کسی رویت میں حضرت  
جبرائیل علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ:

پہلے بت سب سے اہم قول ہے کہ یہ سب سے اہم بات ہے۔

[illegible]

فَأَمَّا الَّذِي يَعْرِفُ بِهِ حِمْلَهُ عَشْرَ مَرَّاتٍ فِي نَجْوَاهُ فَإِنَّ حُرْمَةَ طَعَامِهِ عَلَيْهَا مُكَيَّدَةٌ

(۱) تفسیر محمد بن جریر طبری، ج ۱، ص ۱۷۰، حدیث (۱۲۸۱)

”نی رخصتی سے عیادت کے سہمے کے پاس پہنچا۔ یہاں یہاں جس میں چند دھواں بجوریں تھیں۔ آپ نے اس شخص کو دیکھ کر ہاتھ پر پٹی طرف سے سرٹھ مسکینوں کو دھکا دیا۔“

اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ کفاروں سے ساتھ ہو گیا تو جو کہ یہ حکم اس کے ساتھ خاص تھا۔



درمعدن حق من خرید سہمی و با پای اتونی انستہ سے ہنہ اب کی ای غنیمت میں زہری کے طریق سے اس  
یہ حدیث یہ نصرت جو یہ ویشی نہ مرتے ہا

وہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مکمل لہ حصہ عشر او عشرین صاعاً من سرہاں  
سی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حدہ فی طعمہ عشت کی یہ حدہ میں ...  
ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حضور یہ فوراً یہ کی جس میں پندرو (۲۰) یا تیس (۳۰) صاع  
مجبورین تھیں۔ (یہ صاع ۴ کھوڑا ہوتا ہے) تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اس و چڑا اور اپنی طرف  
سے مسکینوں کو کھلاؤ۔

یہ حدیث مبارک سے بھی ثابت ہوتا ہے کہ اس کا غار و راقہ ہو گیا تھا۔ یہ نصرت صرف اس شخص سے یہ نہ  
تھی۔

امام بدرالدین عینی رحمۃ اللہ علیہ اس حدیث کے تحت ارقہ فرماتے ہیں

ويفال (بصيغة امر مبني) ابھالہم نحب علیہ فی الحال لعنہ عن الکل و احوت الی رم  
المیسرة ۱۰ (عمدة القاری، جلد ۱۱، ص ۲۵، مطبوعہ مکتبہ رشیدیہ کوسہ)

بھیلہ قرینہ کہ گیا ہے کہ بوجہ کل سے عاجز ہونے کے (مرد یہ ہے کہ وہ نہ تو خدا مآزاد کرنے کی طاقت رکھتا تھا۔  
نہ ہی پے در پے دو ماہ کے روزے رکھنے اور ساٹھ مسکینوں کو طعمہ کھلانے کی) فی ان اس پر غارہ واجب نہیں تھا۔  
اور اس کو آسانی کے زمانہ تک مؤخر کر دیا گیا۔ اور مبسوط میں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس کو جو حکم دیا  
وہ نفل تھا اس لیے کہ اس کے عاجز ہونے کی وجہ سے فی ان اس پر غارہ اس پر واجب نہ تھا۔ اسی لیے آپ صلی اللہ علیہ  
وآلہ وسلم نے اس صدقہ کی کھجوروں کو اس کی طرف اور اس کے ہل و عین کی طرف پھیرنے کی اجازت فرمائی۔

اور بعض اس طرف گئے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بوجہ تنگی سے اس شخص کے لیے غارہ کا مال کھانے  
کو مہیا فرمایا اور یہ اس کے لیے خاص رخصت تھی۔ اسی لیے ابن شہاب زہری نے کہا اگر کوئی شخص آج یہ نفل  
کرے تو اس کے لیے سوائے کفارہ کے کوئی چارہ کار نہیں ہے۔ اور بعض نے کہا یہ اور بعض نے کہا یہ  
اس شخص کے لیے خاص تھا اور ہمارے بعض اصحاب نے فرمایا اس آدمی کو تین احکام کے ساتھ خاص کیا گیا تھا۔  
ایک روزوں پر قدرت کے باوجود کھانا کھانے کا حواز۔ اور (۲) اس کا غارہ کا اس کی ذات کی طرف بھیجنا اور (۳)  
پھر وہ صاع پر اکتفا۔

امام بدرالدین عینی رحمۃ اللہ علیہ اس کے بعد فرماتے ہیں

السوع العاشر فی حدیث الباب دلالة علی التملیک المصمی من قوله "تصدق بهذا" ان (مسلمہ کور)



شام میں سعد نے یہی سے نبیوں نے اسلمہ کے نبیوں نے حضرت موسیٰ و ہارون علیہ السلام سے روایت کیا  
 رَحَلَا تَسِي السَّيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَحَدَّثَهُ أَنَّهُ رَفَعَ يَدَيْهِ فِي رَمَضَانَ "أَسَىٰ لَوْلَا  
 لَوْلَا كَلَهُ أَنْتَ وَاهْلُ بَيْتِكَ وَصَمَّ يَوْمًا وَاسْتَغْفَرَ اللّٰهُ ۝"

(قطعی مجلد دوم، ج ۱، ص ۱۸۹، حدیث ۲۳۷۷، شریف، حدیث ۲۳۹۳، ص ۴، حدیث ۲۲۶،  
 ایک شخص نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس آیا اور آپ سے بیان کیا کہ وہ رمضان میں اپنی بیوی پر واقع ہوا  
 ہے۔ آخر حدیث تک۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا تم بھی کھاؤ اور اپنے گھرواؤں کو بھی کھاؤ۔ اور  
 ایک دن کا روزہ رکھو اور اللہ عزوجل سے مغفرت طلب کرو۔

شوکانی نے مستحق الاخبار کی شرح نیل الاوطار میں لکھا ہے  
 امام شوکانی نے حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نقل کرنے کے بعد لکھا ہے

ولا بن ماجه و اسى داؤد فى رواية "وصم يوماً مكاه" وفى لفظ للدارقطنى فيه لقال "هلك  
 واهلك" فقال ما أهلكك قال وقعت على أهلكى ۝ وذكروا ۝ وظاهر هذا أنها كانت مكرهه ۝  
 (نیل الاوطار مجلد دوم، ج ۱، ص ۴۲۰، دارقطنی، مجلد دوم، ج ۱، ص ۱۸۸، حدیث ۲۳۷۳، ابن ماجہ شریف، حدیث ۱۶۷۱، حدود  
 شریف، حدیث ۲۳۹۳)

ابن ماجہ اور ابوداؤد کی ایک روایت میں ہے "اس کے عوض ایک دن کا روزہ رکھ" اور دارقطنی کی روایت کے لفظ یہ  
 ہیں اس شخص نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں ہلاک ہو گیا اور اپنی بیوی کو ہلاک کر دیا۔ آپ نے فرمایا  
 تجھے کس چیز نے ہلاک کر دیا۔ عرض کیا میں اپنی بیوی پر واقع ہوا ہوں۔ اور پوری حدیث کا ذکر کیا۔ اور اس حدیث  
 کا ظاہر یہ ہے کہ وہ عورت "مکروہہ" تھی۔ جنی س سے جبراً جماع کیا گیا تھا۔  
 شوکانی اس حدیث کے تحت لکھتا ہے:

علماء نے بوجہ عمر اس حدیث سے کفارہ کے ساقط ہونے کا استدلال کیا ہے۔ جب کہ یہ سنی روایت ہے کہ کفارہ کو اپنے  
 نسکی اور اہل و عیال کے لیے صرف نہیں کر سکتا۔ اور نہ ہی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یہ تک اس کے کفارہ کو ثابت  
 رکھنے کا بیان فرمایا اور یہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے دو قویوں میں سے ایک قوی ہے اور مالکیہ سے جیسی بن دینار نے ہی کے ساتھ  
 جزم فرمایا۔

اور جمہور کہتے ہیں بوجہ عمر کفارہ ساقط نہیں ہوتا۔ اور حدیث میں کوئی ایسی چیز نہیں جو عمر سے سقوط کفارہ پر دلالت کرتی  
 ہو۔ بلکہ اس حدیث میں اس پر کفارہ کے ثابت رہنے کی دلالت ہے۔ پھر قویٰ اس کے چل کر نکلتے ہیں۔ بعض نے کہا جب وہ

نہیں ہے کہ ان میں سے کسی ایک کو بھی نہ ہو۔

یہ بات بھی ہے کہ اگر کسی شخص کو کسی خاص چیز سے محبت ہو تو وہ اس چیز کو اپنے پاس رکھ کر اس سے محبت کرے گا۔ اور اگر کسی شخص کو کسی خاص چیز سے نفرت ہو تو وہ اس چیز کو اپنے سے دور رکھ کر اس سے نفرت کرے گا۔ اور اگر کسی شخص کو کسی خاص چیز سے بیگانگی ہو تو وہ اس چیز کو اپنے سے دور رکھ کر اس سے بیگانگی کرے گا۔ اور اگر کسی شخص کو کسی خاص چیز سے دشمنی ہو تو وہ اس چیز کو اپنے سے دور رکھ کر اس سے دشمنی کرے گا۔

### ابن ہمام تقدیر میں ادا فرماتے ہیں

اسی شخص کو کسی چیز سے محبت ہوگی جس کو وہ اپنے خاصہ سے محبت کرے اور جس کو وہ اپنے خاصہ سے نفرت کرے۔

یہ بات بھی ہے کہ اگر کسی شخص کو کسی خاص چیز سے محبت ہو تو وہ اس چیز کو اپنے پاس رکھ کر اس سے محبت کرے گا۔ اور اگر کسی شخص کو کسی خاص چیز سے نفرت ہو تو وہ اس چیز کو اپنے سے دور رکھ کر اس سے نفرت کرے گا۔ اور اگر کسی شخص کو کسی خاص چیز سے بیگانگی ہو تو وہ اس چیز کو اپنے سے دور رکھ کر اس سے بیگانگی کرے گا۔ اور اگر کسی شخص کو کسی خاص چیز سے دشمنی ہو تو وہ اس چیز کو اپنے سے دور رکھ کر اس سے دشمنی کرے گا۔

اور ابن ہمام فرماتے ہیں

وہ شخص جو کسی چیز سے محبت کرے

تو وہ اس چیز کو اپنے پاس رکھ کر اس سے محبت کرے گا۔ اور اگر کسی شخص کو کسی خاص چیز سے نفرت ہو تو وہ اس چیز کو اپنے سے دور رکھ کر اس سے نفرت کرے گا۔ اور اگر کسی شخص کو کسی خاص چیز سے بیگانگی ہو تو وہ اس چیز کو اپنے سے دور رکھ کر اس سے بیگانگی کرے گا۔ اور اگر کسی شخص کو کسی خاص چیز سے دشمنی ہو تو وہ اس چیز کو اپنے سے دور رکھ کر اس سے دشمنی کرے گا۔

حدیث 2370۔

ابن ہمام فرماتے ہیں کہ اگر کسی شخص کو کسی خاص چیز سے محبت ہو تو وہ اس چیز کو اپنے پاس رکھ کر اس سے محبت کرے گا۔

اور اگر کسی شخص کو کسی خاص چیز سے نفرت ہو تو وہ اس چیز کو اپنے سے دور رکھ کر اس سے نفرت کرے گا۔ اور اگر کسی شخص کو کسی خاص چیز سے بیگانگی ہو تو وہ اس چیز کو اپنے سے دور رکھ کر اس سے بیگانگی کرے گا۔

حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہما عن عبد اللہ بن مسعود عن الزہری بهذا الحدیث

ور نہ لہری و اسماء کن ہذا حصہ لہ حصہ لہو ان رحلا فعل ذلک الیوم لہ یکر لہ بد من  
 سکھر

میں نے اس سے کہا کہ میں نے یہ سنا ہے کہ یہ شخص نے کہا ہے کہ میں نے یہ سنا ہے کہ  
 رائد نے کہا ہے کہ میں نے یہ سنا ہے کہ یہ شخص نے کہا ہے کہ میں نے یہ سنا ہے کہ  
 یہ شخص نے کہا ہے کہ میں نے یہ سنا ہے کہ یہ شخص نے کہا ہے کہ میں نے یہ سنا ہے کہ

اور مامری کے قول کو مہر برقی نے اپنے مصنف میں نقل کیا ہے۔ اس کے مطابق یہ

قل نہ لہری و اسماء کن ہذا حصہ لہو ان رحلا فعل ذلک الیوم لہ یکر لہ بد من  
 بد من التكفير

(مصنف عبدالرزاق جلد 4 ص 194-195 حصہ 7457)

"امام ابن شہاب زہری نے کہا یہ رخصت صرف خاص کر کے اس شخص کے لیے تھی اور اس شخص کے لیے یہ عام  
 کیا تو اس کے لئے سوائے کفارہ دینے کے کوئی چارہ نہیں۔"

اس سے ثابت ہوا امام زہری کا یہ قول صحیح ہے جب قول صحیح ہے تو دعویٰ بھی صحیح ہے۔ اور منذری کا یہ کہنا کہ امام زہری کا یہ  
 دعویٰ بلا دلیل ہے۔ بذات خود منذری کا یہ قول بلا دلیل ہے۔ کیونکہ دو بڑے محدثین اس کو نقل کر رہے ہیں کہ یہ امام زہری کا قول  
 ہے اور "منذری" امام زہری کے قول کو دعویٰ بلا دلیل کہہ رہے ہیں۔ تو ابوداؤد اور عبدالرزاق کی تخریج سے ثابت ہو کہ یہ قول  
 امام زہری کا ہے اور صحیح ہے۔

جب امام زہری کا قول ثابت ہو گیا تو اس شخص کے کفارہ کے ساتھ ہونے کا ثبوت بھی ثابت ہو گیا تو جمہور علماء کرام امام  
 زہری کے قول پر ہی ہیں۔ یعنی یہ رخصت خاص کر کے اس شخص کے لیے ہی تھی۔

چنانچہ ابن ہمام رحمۃ اللہ علیہ کے قول سے ثابت ہو جمہور کا مذہب یہی ہے کہ یہ رخصت با خصوص اس شخص کے لیے تھی۔  
 لہذا اس رخصت کی وجہ سے اس پر جو کفارہ تھا وہ ساقط ہو گیا۔

بڑے بڑے محدثین و فقہاء کرام کی تقریرات و تحریرات اور تحقیقات و تصدیقات سے رد و روشن کی طرح واضح ہو گیا کہ امام  
 کرام کے نزدیک ارحج قول یہی ہے کہ یہ خاص کر کے رخصت اس شخص کے لیے ہی تھی اور یہ حکم عام نہیں اُرا ج بھی کوئی شخص  
 ایسے فعل کا ارتکاب کرے گا تو اس شخص کے لئے سوائے کفارہ دینے کے کوئی چارہ نہیں۔ اور اس رخصت خاصہ کی وجہ سے اس  
 شخص پر کفارہ ساقط ہو گیا تھا اس کی چند وجوہ ہیں۔





ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ حدیث روایت کی۔ یہ حدیث قطعی و یقینی ہے و ابن ماجہ حدیث کی اسناد یہ ہے۔

جرم بن یحییٰ نے کہا ہم سے ابداہ بن محبوب نے بیان کیا، انہوں نے کہا ہم سے عبد الرحمن بن یحییٰ نے بیان کیا، انہوں نے کہا ہم سے یحییٰ بن سعید نے بیان کیا کہ انہوں نے سعید بن سلیب سے و انہوں نے حضرت ابو یوسف سے و انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ حدیث روایت کی۔ ان تینوں محدثین کرام نے حضرت ابو یوسف سے روایت کیا ہے۔

”فقال وسم يوماً مكاله“ یہ لفظ ابن ماجہ کے ہیں۔

یعنی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس شخص سے فرمایا تم اس کے عوض ایک روز رکھو اور ابداہ بن یحییٰ کے لفظ یہ ہیں۔

”وقال فيه كله است واهل بئك وسم يوماً واستعرا لله“

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو مجبوریں اس شخص کو دیں تو ان کے متعلق آپ نے فرمایا تم بھی کھاؤ اور اپنے اہل و عیال کو بھی کھاؤ۔ اور اس کے عوض ایک دن کا روزہ رکھو۔ اور اللہ تعالیٰ سے معذرت طلب کرو۔

(ابن ماجہ، حدیث 1671، ابوداؤد، حدیث 2393، دارقطنی، حدیث 2282)

اس کے علاوہ حافظ کبیر ابو بکر عبد الرزاق بن ہمام صنعانی نے اپنے ”مصنف“ میں دو احادیث تخریج کی ہیں جن کے احادیث بھی یہی ہیں۔ وہ احادیث یہ ہیں۔

○ عبد الرزاق عن ابي معشر المدني عن محمد بن كعب

ان السبي صلى الله عليه وآله وسلم امره ان يصوم مكاله حين امره . بكتارة .

عبد الرزاق نے ابو معشر مدنی سے انہوں نے محمد بن کعب سے روایت کیا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس

شخص کو جب کفار کا حکم دیا تو اس کو اس دن کی جبروزہ رکھنے کا بھی حکم دیا۔

○ عبد الرزاق عن ابن جريج عن رافع بن حدير عن ابي السبي . صلى الله عليه وآله وسلم له صدق وسم

يوماً مكاله○

محمد بن جريج عن ابي السبي . صلى الله عليه وآله وسلم له صدق وسم

عبد الرزاق نے ابن جريج سے انہوں نے رافع بن حدير سے روایت کیا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس

شخص سے فرمایا صدق کرو۔ اور اس کے عوض ایک روزہ رکھو۔

ابن جريج نے ابو معشر بن رافع کے حریق سے محمد بن حدير سے روایت کیا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس





نے بارگاہ نبوت میں اپنی حاجت کا ذکر کیا تو آپ نے فرمایا: "جو شخص اپنے کو سے ہے۔ اور  
 یہ حدیث میں ہے کہ: "جو شخص اپنے کو سے ہے۔ اور یہ حدیث میں ہے کہ: "جو شخص اپنے کو سے ہے۔ اور  
 قنصل کے ہونے سے اس کو یہ تمسک ہے۔ یہ پچھلے مدبر مدین جن کا حسب "مطہم" کی نقل۔  
 حوالہ حسن کے قریب اس حدیث سے ثابت ہے کہ وہ شخص کے قصوروں کا۔ ایک سن یا تھوڑے برسوں  
 کا۔ لیکن یہ شرط ہے کہ تمسک تمسک سے نہ ہو۔ اس شخص سے سقوط غرور میں یہی دلیل کافی  
 ہے۔ والله اعلم بالصواب

چہرہ

حدیث میں ہے کہ: "جو شخص اپنے کو سے ہے۔ اور یہ حدیث میں ہے کہ: "جو شخص اپنے کو سے ہے۔ اور

ورائد برہری واسطہ کس حد پر حصہ بہ حصہ قیوں و حلال فعل ثالث الیوم لم یکہ بدس  
 النکیر

۱۰۰ رقم حدیث 2391 مصنف محمد رقی، جلد 3، ص 195، رقم حدیث 7457

یعنی مہر کی رمتہ مدحیہ نے حدیث حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ میں یہ اضافہ کیا، فرماتے ہیں یہ رخصت  
 خاص برکے کے شخص کے لیے ہی تھی مگر کون شخص اس پر یہ فعل کرے تو اس کے لیے غارہ دینے کے علاوہ کوئی چارہ  
 نہیں۔

ماہرین رمتہ مدحیہ نے قوں سے صاف ظاہر ہو، صیح ہے کہ یہ رخصت غارہ میں ہی تھی جو اس شخص کے ساتھ  
 نہ اس تھی جس سے ثابت ہوا اس شخص کا غارہ ہوا تھا۔ اس سے ابن ہمام جو حنفیہ ثانی رمتہ مدحیہ نے اپنی  
 کتاب فتح قدیر میں اس حدیث میں رقتہ فرمایا  
 "جمهور العلماء علی قول الرہری رحمۃ اللہ"

یعنی جمہور علماء اہل امام زہری رمتہ مدحیہ کے قوں پر ہیں۔ ابن ہمام کی اس عبارت سے ثابت ہوا کہ جمہور علماء کا  
 یہی مذہب ہے۔ اس شخص کا جو رخصت نصہ میں غارہ ہوا گیا تھا اس کے بعد ابہام کی گنجائش باقی نہیں رہ جاتی۔  
 لیکن طرہ علامہ علی قدیری رمتہ مدحیہ باری مشکوٰۃ کی شرح "مرقۃ" میں لکھتے ہیں  
 "جمهور العلماء علی قول الرہری رحمۃ اللہ"

مرقۃ شرح مشکوٰۃ جلد 4 ص 265 - جمہور علماء کا یہ قول ہے

اس سے ظاہر ہے کہ مہر میں شہاب زہری کے قوں پر ہی ہیں۔

اس کا حوالہ مقرر نے فرمایا۔ مہر میں مہر کی گائی ہوئی دو بیت جس پر کوئی دلیل نہیں۔ "مرقۃ" سے عید ابرازاق ہیں

ہم جیسے محدث کہے اور اوداؤد جیسے محدث عظیم کی عقل کے بعد مندری کا یہ کہتا کہ یہ دعویٰ بدوہل ہے غلط ہے بلکہ امام زہری کا  
 بات خود یہ قول بدوہل ہے۔ امام زہری رحمۃ اللہ علیہ کے قول کا دعویٰ بدوہل ہونا غلط ہے۔ بعد جیدہ امام محمد شہنشاہی نے جہاں  
 امام زہری رحمۃ اللہ علیہ کے دعویٰ کی نہایت قوی دلیل ہیں کہ یہ رخصت صرف اس شخص کے لیے ہی تھی۔ جیسا کہ امام زرقانی نے  
 شرح مؤطا جلد دوم ص ۱۷۳ میں لکھا ہے

”قال ابن العربي كان هذا رخصة خاصة لهذا الرجل اما اليوم فلا بد من الكفارة“

ابن عربی نے فرمایا خاص کر کے یہ رخصت اس شخص کے لیے ہی تھی اب آج کفارہ کے ملوہ کوئی چارو نہیں۔

چنانچہ امام زہری رحمۃ اللہ علیہ کے قول کی ابن عربی کا قول تاہم دو توثیق ہے جس سے معلوم ہوا اس شخص کا کفارہ نہ ہو  
 تھا۔

اس کے بعد امام زرقانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں بعض نے کہا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے صرف اس شخص کے فتر  
 کی وجہ سے سمجھیں عطا فرمائیں اور اس شخص کے سیر تک اس پر کفارہ باقی رکھا۔

امام زرقانی رحمۃ اللہ علیہ اس کے جواب میں فرماتے ہیں

”هذا ما للعلماء في المسئلة“

یعنی حضرت علماء کرام کا اس مسئلہ میں یہ قول معتبر نہیں ہے کہ اس شخص کو فقط فقر کی بناء پر صدقہ کامل دیا گیا اور اس کا

سیرت کفارہ کو باقی رکھا۔ اس میں علماء کا کوئی معتد و معتبر قول نہیں ہے۔ پھر ملوہ بدر لدین جتنی رحمۃ اللہ علیہ نے

اپنی شرح عمدۃ القاری، جلد ۱۱ ص ۲۶ میں لکھا۔

”وقال بعض اصحابنا حص هذا الرجل باحکام ثلاثه بحوار الاطعام مع الصدقة على الصيام

وصرفه الى نصفه والاكتفاء بحمسة عشر صاعاً“

یعنی ہمارے بعض اصحاب نے فرمایا اس شخص کو تین احکام کے ساتھ خاص کیا تھا۔ اول روزے پر قدرت

کے باوجود کھانا کھانے کا جواز۔ دوم اس صدقہ کے ماہوس شخص کی ذات میں۔ تیسرے تاکہ تم اس سے کھادو۔

سوم کفارہ میں صرف پندرہ (۱۵) صاع (۶۰ کلو) پر اکتفا کرنا۔

اس سے معلوم ہوا کہ یہ رخصت خاص کر کے اس شخص کے لیے تھی اس کے بعد یہ قسم و رخصت عام نہیں رہی بلکہ جو شخص

بھی وہ رمضان میں ایسا کرے گا اس پر کفارہ واجب ہے ورنہ اس کے روبرو کفارہ بھی واجب ہے۔

چنانچہ علماء کرام کی تحقیقات سے واضح ہو گیا کہ اس شخص کے متعلق کفارہ کے تحت کا قول راجح ہے۔ معتبر ہے۔ اور اس قول

پر مہر میں۔ واللہ اعلم بحقیقة الحال

کائنات مبارک سے مدد سے جو مسائل استخراج کئے گئے ہیں کا نتیجہ ہے









نہ ہے۔ اور ہادی اہل بیتؑ کے مابین طرقات کا اثر کسی حد تک کم ہوتا ہے۔  
 آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم روزہ کی حالت میں بوسہ دیتے تھے۔ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
 کی بوسہ دینا اور مباشرت طرقات پر ہے۔

اور امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ مباشرت طرقات جائز ہے۔ اور یہ سننے والے کا دل میں  
 میں مس نہیں آتا۔ وہاں پر سند ہوں۔ اس کے متعلق احادیث مبارکہ

○ عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقبل ويباشر  
 وهو صائم وكان املككم لاربه ○

(ج. ۱، ص ۱۰۸، کتاب الصوم، حدیث ۱۹۲۷، مسند ابی یوسف، ج ۱، ص ۳۵۲، سنن ابی یوسف، حدیث ۲۲۷، ص ۱۰۸،  
 حدیث ۱۰۸۷، ابی داؤد، حدیث ۲۳۸۲)

امام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے۔ انہوں نے کہا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بوسہ دیتے اور  
 مباشرت (عورت سے فقط منہ) کرتے تھے حال نکاح آپ روزہ دار تھے۔ اور آپ تم سب سے زیادہ اپنی خوشبو پر  
 قابو پانے والے تھے۔

ابو عیسیٰ ترمذی نے کہا۔ اس باب میں عمر بن خطاب، امام المؤمنین حضرت حفصہ، ابوسعید خدری، امام المؤمنین حضرت ام  
 سلمہ، ابن عباس، انس بن مالک اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے بھی مروی ہے۔  
 اور حدیث امام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا حدیث حسن اور صحیح ہے۔

اسیاب نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اہل علم کا روزہ دار کے لیے بوسہ لینے میں اختلاف ہے۔ اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ  
 وآلہ وسلم کے بعض اسیاب نے روزہ دار کے لیے بوسہ لینے کی رخصت دی ہے۔ اگر وہ بوزہ ہو تو۔ اور نوجوان کو رخصت نہیں  
 دی۔ اس خوف سے کہ وہ اپنے روزہ کو سلامت نہ رکھ سکے۔ اور بعض اہل علم نے فرمایا بوسہ لینا اجر و ثواب کو کم کرتا ہے لیکن روزہ کو  
 افطار نہیں کرتا۔

امام ابوحنیفہ، شافعی، ثوری اور اوزعی کا مذہب یہ ہے کہ جوان آدمی کے لیے بوسہ دینا مکروہ ہے اور بوزہ آدمی کے لیے  
 مباح ہے۔

اس کے متعلق حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی ایک حدیث ہے جس کو ابو داؤد نے روایت کیا۔ ۱۰۹۱ حدیث یہ ہے

○ عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رجلاً سأل النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن المباشرة

للصائم فرخص له ○ وآناه آخر فساله فيها ○ فاذا لذي رخص له شيخ والذی بها شاب ○

(ورد الموطأ من عن ابن عمر بن الخطاب عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم، حدیث ۱۰۶۰۴، ابی داؤد، حدیث ۲۳۸۷)

حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بات فرمائی کہ میں نے اپنے رب سے روئے ہمارے لیے  
میراث کے متعلق ساری باتیں سنا لی ہیں۔ اہل بیت کے لیے میراث کا حصہ ہے اور میراث میں میراث کا حصہ ہے  
اور میراث میں میراث کا حصہ ہے۔ میراث میں میراث کا حصہ ہے۔ میراث میں میراث کا حصہ ہے۔  
میراث میں میراث کا حصہ ہے۔ میراث میں میراث کا حصہ ہے۔ میراث میں میراث کا حصہ ہے۔

عن عبد اللہ بن مسعود عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ليقبل  
بعض روجہ وهو صاحبہ من عبد اللہ بن مسعود عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم (352)  
میراث میں میراث کا حصہ ہے۔ میراث میں میراث کا حصہ ہے۔ میراث میں میراث کا حصہ ہے۔  
میراث میں میراث کا حصہ ہے۔ میراث میں میراث کا حصہ ہے۔ میراث میں میراث کا حصہ ہے۔  
میراث میں میراث کا حصہ ہے۔ میراث میں میراث کا حصہ ہے۔ میراث میں میراث کا حصہ ہے۔

عن عبد اللہ بن مسعود عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
فی السجدة احدث فاحد باب حبصی فقال ما لك احدث قلت نعم  
فدخلت معہ فی العسجد وکانت ہی و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یفتسلان من ابناء  
وحدوکن بصلی وهو صاحبہ من عبد اللہ بن مسعود عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے اپنے رب سے روئے ہمارے لیے  
میراث کے متعلق ساری باتیں سنا لی ہیں۔ اہل بیت کے لیے میراث کا حصہ ہے اور میراث میں میراث کا حصہ ہے  
اور میراث میں میراث کا حصہ ہے۔ میراث میں میراث کا حصہ ہے۔ میراث میں میراث کا حصہ ہے۔  
میراث میں میراث کا حصہ ہے۔ میراث میں میراث کا حصہ ہے۔ میراث میں میراث کا حصہ ہے۔  
میراث میں میراث کا حصہ ہے۔ میراث میں میراث کا حصہ ہے۔ میراث میں میراث کا حصہ ہے۔

عن عبد اللہ بن مسعود عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
فی السجدة احدث فاحد باب حبصی فقال ما لك احدث قلت نعم  
فدخلت معہ فی العسجد وکانت ہی و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یفتسلان من ابناء  
وحدوکن بصلی وهو صاحبہ من عبد اللہ بن مسعود عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم







عن سی سکر من عبد الرحمن من العارث بن ہشام ان اباہ عبد الرحمن اخیر مروان ان  
عائشہ و ام سلمہ احسنناہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کفی بدرکہ العجوز وهو  
حب من اہلہ ثم یغتسل ویصوم ۵

روایت شریف۔ باب الصوم، حدیث 1926، مسلم، فی معنی، ج 1، ص 353، 354، حدیث 2188، "ابن" حدیث 274  
یوسف بن عبد الرحمن بن عمار بن ہشام سے روایت ہے کہ ان کے باپ عبد الرحمن بن عمار (مکرر بن ابو جہل  
کے چچا کا بیٹا) نے مروان بن عبد القم سے بیان کیا کہ ام المومنین حضرت عائشہ اور ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے  
ان سے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس حال میں صبح کرتے کہ آپ حالت جنابت میں ہوتے پھر  
غسل فرماتے اور روزہ رکھتے۔

ابو یونس ترمذی نے کہا۔ حدیث عائشہ، ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما حدیث حسن صحیح ہے۔ اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
کے اصحاب اور تابعین میں سے اکثر اہل علم کا اسی پر عمل ہے۔ اور سفیان ثوری، شافعی احمد اور اسحاق رحمہم اللہ تعالیٰ کا بھی یہی قول  
ہے اور تابعین میں سے کچھ لوگوں نے کہا جب کوئی شخص صبح حالت جنابت میں کرے دو دن کا روزہ قضا کرے۔  
یوسف ترمذی فرماتے ہیں قول اول اصح ہے۔

ابن ماجہ کی حدیث اس طرح ہے:

۵ عن عائشہ قالت کان السبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بیت حساً فیابہ ہلال فیودہ  
بالصلوۃ یقوم یغتسل فانظر الی نحدز الماء من راسہ ثم یخرج فاسمع صونہ فی الصلوۃ  
الصحرۃ (مسند ابو یعلیٰ، ج 4، ص 68، حدیث 4207)

ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم رات  
حالت جنابت میں گزارتے تھے۔ آپ کے پاس حضرت عباس رضی اللہ عنہ آتے اور آپ کو نماز سے آگاہ کرتے۔  
آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اٹھتے اور غسل فرماتے تو میں آپ کے سر مبارک سے پانی کے گرنے کی طرف بھڑک  
ہوتی پھر آپ نماز کے لیے تشریف لے جاتے تو میں نماز فجر میں آپ کی تدارکتی۔

۵ عن یافع قال سألت ام سلمہ عن الرجل یصبح وهو حب بربہ الصوۃ فکان رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یصبح حباً من الوقاع لامن حلالہ ثم یغتسل وسمہ صومہ

حدیث 1703، 1704

نافع سے روایت ہے انہوں نے کہا میں نے ام المومنین حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے یہ سنا کہ نبی کریم  
سوال کیا کہ وہ صبح کرتا ہے کہ وہ جنابت کی حالت میں نماز پڑھتا ہے۔ ام سلمہ نے فرمایا کہ وہ صبح





(۶) حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص روزہ رکھے اور اسے یاد ہو کہ یہ روزہ میرا ہے تو اسے روزہ رکھنا چاہیے۔

(۷) حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص روزہ رکھے اور اسے یاد ہو کہ یہ روزہ میرا ہے تو اسے روزہ رکھنا چاہیے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص روزہ رکھے اور اسے یاد ہو کہ یہ روزہ میرا ہے تو اسے روزہ رکھنا چاہیے۔

(۸) حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص روزہ رکھے اور اسے یاد ہو کہ یہ روزہ میرا ہے تو اسے روزہ رکھنا چاہیے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص روزہ رکھے اور اسے یاد ہو کہ یہ روزہ میرا ہے تو اسے روزہ رکھنا چاہیے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص روزہ رکھے اور اسے یاد ہو کہ یہ روزہ میرا ہے تو اسے روزہ رکھنا چاہیے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص روزہ رکھے اور اسے یاد ہو کہ یہ روزہ میرا ہے تو اسے روزہ رکھنا چاہیے۔









نے نبی روزہ رکھ دیا تھا۔ میں تو روزہ رکھتا تھا۔ اور وہ بھی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اس دن کے عوض دوسرے دن کا روزہ رکھو۔

چنانچہ یہ حدیث ہمیں ملے کہ محمد بن مسلمہ سے روایت ہے کہ میں نے ام مومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کی کہ یہ روایت ہے کہ میں نے ام مومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے سنا کہ حدیث میں اس حدیث کی تصدیق ہے۔

تو اس حدیث سے ثابت ہوا کہ جو شخص بھی روزہ توڑ دے تو اس پر واجب ہے کہ وہ اس روزہ کی قضاء کرے۔ اور یہی شرط لازم ہے۔

عن حفصہ عن عكرمة عن بن عباس أن حفصة وعائشة صبحتا صائمات فاهدي لهما صعاء وفصراء فمرهم نبي صلى الله عليه وآله وسلم أن تصبوا يوماً مكة ۝

انہی حدیث میں یہ روایت ہے کہ حضرت حفصہ اور عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے روزہ کی حالت میں کھانے پینے سے روک لیا۔ تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان کو یہ حکم دیا کہ یہ دو عورتیں یا تیرے دونوں نے روزہ افطار کر دیا تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان دونوں کو تیرا ایک دن کا روزہ قضاء کرنے کا حکم دیا۔

عن أبي سعيد الخدري ۝ أن عائشة وحفصة أصبحتا صائمات فاهدي لهما طعام فدخل لسي صلى الله عليه وآله وسلم وهما تاكلان فقال انه تصبعا صائمات قالتا بلى ۝ قال أفصبا يوماً منكم ولا تعودا ۝

(جامع الاحکام للجصاص ج ۱، جلد اول، ص ۲۸۷)

انہی حدیث میں یہ روایت ہے کہ ام مومنین حضرت عائشہ اور حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے روزہ کی حالت میں کھانے پینے سے روک لیا۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان کو یہ حکم دیا کہ یہ دو عورتیں یا تم دونوں نے روزہ نہیں رکھا ہوا تھا۔ انہوں نے عرض کیا جی ہاں۔ آپ نے فرمایا اس دن تیرا ایک دن کا روزہ قضاء کرنا۔ اور آئندہ ایسا نہ کرنا۔

عن انس من سير بين امه صام يوم عرفة فعطش عطشا شديداً فافطر فقال عدة من اصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم فامروا ان يصبوا يوماً مكة ۝

انہی حدیث میں یہ روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میں نے ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو عرفة کے روزہ افطار کرنے کو دیکھا اور ان کو سخت پیاس لگی تو روزہ افطار کر دیا۔ تو انہوں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے پوچھا کہ یہ روزہ افطار کرنے سے اس کے متعلق پوچھا۔ تو انہوں نے اس کے جواب میں یہ حکم دیا کہ ان کا روزہ قضاء کرنے کا حکم دیا۔

○ عن اس عباس رضی اللہ عنہما قال "یفصی یوماً مکانہ۔"

حضرت بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ آپ نے فرمایا (جو شخص روزہ نغلی روزہ رکھے) تو وہ اس کے بدلہ میں ایک دن کا روزہ قضاء کرے۔

○ عن عطاء ومجاہد ابہما کما اذارا رجلا او دعیا الی طعام وھما صائمان ان سالھما ان یطرا ○ احطرا وکان یقولان ففصی یوماً مکانہ ○  
ان تینوں حدیثوں کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ جلد سہم ص 29، 30)

حضرت عطاء بن ابی رباح اور مجاہد بن جبر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ وہ دونوں جب کسی شخص کی ملاقات کے لیے جاتے یا انہیں کھانے کی دعوت دی جاتی اور وہ روزہ دار ہوتے۔ اگر ان دونوں کو کوئی روزہ افطار کرنے کا کہتے تو وہ روزہ افطار کر دیتے۔ اور وہ دونوں فرماتے تھے۔ اس کے عوض ایک دن کا روزہ قضاء کرے۔

چنانچہ یہ احادیث آثار جو کئی طرق سے مروی ہیں اور بعض طرق میں نغلی روزوں کا ذکر ہے۔ اور بعض میں نغلی روزہ کا ذکر نہیں۔ لیکن ان سب کے متعلق روزہ قضاء کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔ جس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ جب کوئی شخص نغلی روزہ یا نفل نماز میں رطل ہو گیا۔ اگر وہ شخص کسی عذر کی بنا پر یا بد عذر اس سے باہر نکل آیا یعنی اس نے روزہ کو یا نماز کو توڑ دیا تو اس کے عوض اس کی قضاء واجب ہے اور وجوب قضاء پر حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی ایک حدیث بھی دست کرتی ہے۔ اور وہ حدیث یہ ہے

○ عن محمد بن سیور عن اسی ہریرہ رضی اللہ عنہ قال ○ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم من درعه فی وہو صائم فیس عبہ قضاء وان استغفہ فبیفصی ○

(ترمذی شریف جلد ۷ ص 720)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے۔ نبیوں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جس کوئی آئی اور وہ روزہ دار ہے اس پر روزہ کی قضاء نہیں اور اگر اس نے جان و جو کر لی تو پابنہ کے اور روزہ قضاء کرے۔

اس حدیث مبارکہ میں نغلی روزہ پر قضاء کے واجب ہونے کی ایک سے۔ اور اس میں یہ کہ جب نغلی روزہ رکھے ہو اور بعد ازاں کسی کو اس کا روزہ توڑ دیا گیا ہے۔ تو ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جب نغلی روزہ رکھتا ہے اور جو شخص اس روزہ رکھتا ہے اس کے درمیان تفریق نہیں دینی۔ تو ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اس کا روزہ یا اس کا حکم حدیث قضاء واجب ہے۔

چنانچہ یہ حدیث و آثار سے ثابت ہے کہ جب کسی کو نغلی روزہ یا نفل نماز

کی ہیں۔ وہ احادیث یہ ہیں

وآلہ وسلم فلان لکھا یوماً مکاتیب

حضرت امام رضا علیہ السلام سے روایت ہے کہ میں نے حضرت علیؑ سے کہا کہ میں نے اپنے آپ کو  
 حضرت علیؑ کی جگہ پر بیٹھا دیکھا تو میں نے کہا کہ میں نے اپنے آپ کو حضرت علیؑ کی جگہ پر  
 بیٹھا دیکھا تو میں نے کہا کہ میں نے اپنے آپ کو حضرت علیؑ کی جگہ پر بیٹھا دیکھا تو میں نے کہا کہ میں نے اپنے آپ کو  
 حضرت علیؑ کی جگہ پر بیٹھا دیکھا تو میں نے کہا کہ میں نے اپنے آپ کو حضرت علیؑ کی جگہ پر بیٹھا دیکھا تو میں نے کہا کہ میں نے اپنے آپ کو

عن الحسن عن محمد بن عيسى عن حماد بن عيسى عن أبيه صامت يوماً تطوعاً للأطربة  
لأنهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسماه ن تفضي يومه مكانه ○

میں نے یہ سب سنا کر بہت ہی حیران رہا۔ میں نے سوچا کہ یہ کیا ہے؟ میں نے سوچا کہ یہ کیا ہے؟ میں نے سوچا کہ یہ کیا ہے؟

[illegible]

حضرت بابا صاحب دہلوی کی روایت ہے کہ میں نے اپنی اہل خانہ کو یہ دعا پڑھانی کہ جو شخص اس دعا کو پڑھے گا وہ اپنے گناہوں سے پاک ہوگا اور اس دعا کو پڑھنے والے کو اللہ تعالیٰ کی رحمت سے ہمیشہ نصیب رہے گا۔ یہ دعا ہے:

پکایا نہ پکے تو ہوتا ہے میں نے روزہ رکھا ہوا ہے۔ آپ نے فرمایا: کھانا کھاؤ اس سے مراد میں روزہ رکھنا ہے۔

○ امام طحاوی نے حدیث حید بن ابواسمن سے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ اصحاب نے کہا: انہوں نے روزہ رکھا پھر ہمارے پاس شریف لے اور آپ کے ساتھ پانی کے قطرے پہرت تھے۔ آپ نے اصحاب نے عرض کیا کیا آپ نے روزہ نہیں رکھا ہوا تھا۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: جی ہاں۔ میں نے اپنی لونڈی کے پاس سے نذرا تو اس نے مجھے فریفتہ کر دیا اور خوبصورت تھئی میں نے اس سے جماع کر لیا۔ اس میں روزہ کسی دوسرے دن قضاء کروں گا۔

○ ابن حزم نے ”المحلی“ میں شیخ بن جراح کے طریق سے روایت کیا ہے۔ انہوں نے سیف بن علی بن سہروردی سے روایت کیا ہے کہ ایک دن حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے پھر رضی اللہ عنہما کے پاس شریف لے اور فرمایا میں نے صبح روزہ رکھا تھا۔ میں اپنی لونڈی کے پاس سے نذرا تو میں اس پر واقع ہو (جماع کیا) تبہاں اس نے متعلق یہ نہیں ہے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا تم نے جماع کو پادیا ہے اور اس کے عوض ایک دن کا روزہ قضا کرنا۔ تو حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے جواب دیا اے علی رضی اللہ عنہ! تم ان سب سے چھ فتویٰ دیتے ہو۔

چنانچہ وجوب قضاء کے متعلق حضرت ابو بکر صدیق، عمر فاروق، علی المرتضیٰ، ابن عباس، جابر بن عبد اللہ انصاری، ام المومنین حضرت عائشہ دھھڑہ رضی اللہ عنہا منہم سے مروی ہے۔ جی ہاں سب حضرت گرامی سے یہی مروی ہے کہ جو شخص غلی روزہ توڑا ہے اس پر اس روزہ کی قضاء ہے۔ اور حضرت حسن بصری، اسحاق بن ابی وہب، ابو یوسف، امام محمد رحمہ اللہ، امام احمد بن حنبل، امام ابو یوسف، امام مالک، ابو یوسف اور امام محمد رحمہم اللہ تعالیٰ کا بھی یہی مذہب ہے۔ اور کچھ محدثین و علماء ثنائی، امام احمد اور امام ربیع نے یہی مذہب یہ ہے کہ غلی روزہ رکھنے والا جب کسی حذر یا حذر روزہ کو فتح کر دے اس پر قضاء نہیں رہتا کہ وہ بدلتا ہے اور وہ قضاء کرے اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ اور حضرت سلمہ بن وردی و امام ربیع نے یہی مذہب ہے کہ غلی روزہ ہے۔

(مرآۃ المفاتیح جلد ۱۱ ص ۷۸، ۷۹)

لہذا حضرت علامہ مدریسہ میں رحمۃ اللہ علیہ تحقیق سے یہ ثابت ہوا ہے کہ اصحاب و ائمہ رضی اللہ عنہم کے یہاں اس روزہ کی قضاء واجب ہے۔

اور جو حضرات جو روزہ کی قضا کے احکام سے قائل ہیں انہیں یہ کہنا چاہیے کہ انہوں نے روزہ رکھا ہے اور وہ روزہ قضا کرے اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ اور ان کے پاس یہ ہے کہ روزہ قضا کرے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

**صوم وصال کا بیان:**

وصال وصال سے ہے۔ اس کا معنی ہے وصل کسی باطنی یا ظاہری چیز سے یا جو انسان کو





لہجہ بشاری وقال ○ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بھاری عن ہذا قال انما یفعل  
 ذلک المصارى ○ ولكن صومی کما امر اللہ عزوجل ثم اتمی الصیام الی البیلا فاذا کان اللیل  
 لافطری ○

(معجم بشاری، جلد دوم، ص 44، حدیث 1231، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی، مسدود، جلد 4، ص 436، مکتبہ، دار البیروت، ص ۲۰۰)  
 لیلی (جہد مہ) بشیر بن خصاصیہ کی بیوی سے روایت ہے۔ انہوں نے کہا میں روزہ وصال رکھتی تھی تو مجھ پر  
 شوہر بشیر بن خصاصیہ نے منع فرمایا۔ اور کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس سے منع فرمایا ہے۔ آپ صلی اللہ  
 علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا یہ تو صرف نصاریٰ کرتے ہیں۔ لیکن اے لیلیٰ تم اس طرح روزہ رکھو جس طرح اللہ عزوجل  
 نے حکم فرمایا ہے۔ پھر روزہ کو رات تک پورا کرو۔ اور جب رات ہو جائے تو تم روزہ افطار کرو۔

ابو یحییٰ ترمذی نے "باب ماجاء فی فضل الصوم" کی حدیث کے تحت لکھا ہے، بشیر کا نام زخم بن معیدہ تھا۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ  
 وآلہ وسلم نے اس کا نام بشیر رکھا۔ اور خصاصیہ ان کی والدہ کا نام ہے۔

صاحب مجمع نے جہد سوئم، ص 158 میں لکھا ہے۔ اس حدیث کے رجال، صحیح کے رجال سے ہیں۔ اور اس جہد  
 ص 199 پر لکھتے ہیں۔ لیلیٰ صحابیہ ہے۔ اور اس کا نام محمدہ ہے۔

(عمدة القاری، جلد 11، ص 71، ارشاد مبارکی، جلد 4، ص 597، فتح الباری، جلد 4، ص 202-203)

حافظ عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اگر یہ احادیث صحیح ہیں تو وصال کا اصل کوئی معنی نہیں اور نہ ہی روزہ وصال  
 میں ثواب ہے۔ اور یہ احادیث نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے فعل کے متعلق (یعنی آپ روزہ وصال رکھتے  
 تھے) احادیث صحیحہ کے خلاف کی متقاضی ہیں۔ اگرچہ راجح قول یہی ہے کہ روزہ وصال نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ  
 وسلم کے بعد انہیں میں سے ہے۔ وراثت کے لیے اس کی ممانعت ہے۔

○ عن انس رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ○ قال ○ لا تروا صوما قالوا انک  
 تروا صل ○ قال لست کا احدثکم ○ انی اطعمہ و اسفی ○ او ایت اطعمہ و اسفی ○

(بخاری، جلد 1، ص 196، حدیث 1961، سنن ابی داؤد، جلد 1، ص 778)

ابو یحییٰ ترمذی نے کہا۔ اس باب میں حضرت علی، ابو بکر، عمر، عثمان، محمد بن عبد اللہ، و عید خدری  
 بشیر بن خصاصیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے بھی روایت کیا گیا ہے۔ اور حدیث انس حدیث حسن صحیح ہے۔ غرض اہل  
 کے نزدیک اسی پر عمل ہے۔ کہ وہ روزہ وصال میں وصال کو مراد سمجھتے ہیں۔ اور حضرت عبد اللہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ  
 عنہما سے روایت ہے کہ وہ کئی دن وصال کا روزہ رکھتے اور اپنے رئیس کرتے تھے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا تم روزہ وصال نہ رکھو۔



اصال سے منع فرمایا ہے۔ اور یہ میری ہمیشہ وصال کے روزے رکھتی ہے اور میں اس کو منع کرتا ہوں۔

اور تابعین میں سے عبدالرحمن بن ابی انعم، عمر بن عبداللہ بن زید، ابراہیم بن زید، یحییٰ اور ابو حوزاء (وہ بن عبداللہ) بھی وصال کے روزے رکھتے تھے۔

○ عن فضل بن دکیس عن بکر بن عامر قال کان ابن اُبی انعم یواصل حمسہ عشر یوما حتی

تعود ○ (مصنف ابن ابی شیبہ، جلد سوم، ص 84)

فضل بن دکیس نے بکر بن عامر سے روایت کیا۔ انہوں نے کہا عبدالرحمن بن ابی انعم پندرہ دن تک وصال کے روزے رکھتے تھے۔ حتیٰ کہ وہ پھر ان کا اعادہ کرتے۔

○ عن نوح بن قیس قال حدثنا سلیمان بن علی أن أبا الحوراء کان یواصل سبعہ یام وبع

لیال ○ (حبہ الاولیاء، حیدسونہ ص 79 ترجمہ 212، مطبوعہ دار الفکر)

سلیمان بن علی سے روایت ہے۔ انہوں نے ابو حوزاء (وہ بن عبداللہ) سے کہیں کہ وہ سات دن وصال کے روزے رکھتے تھے۔

حافظ حستقل فی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں یہ سب حضرات روزہ وصال رکھتے تھے۔ یہی دلیل یہ حدیث مبارک ہے

○ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عن لوصال فی

الصوم فقال له رجل من المسمیین من توصل یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قال

وابکم منی انی ایت بطعمی رمی وبسقی ○ فلما انواں بسہوا عن توصل وصل بہم

یوماً ثم یوماً ثم راو الہلال فقال لو فاجر لردکم کما لکبیل لہم حبس انواں بسہو

۱۔ ابن شہاب حدیث 1965 شرح ابن عساکر ج 1 ص 361

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے۔ انہوں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ

وصال سے منع فرمایا۔ مسلمانوں میں سے ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم آپ تو

روزے رکھتے ہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے یہی فرمایا ہے کہ میں نے اس کو

مجھے میرا رب کھانا اور پانی دے۔ تو اسے انہوں نے توڑ دیا۔ میں نے کہا کہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے

اس کے ساتھ دس توڑ روزے رکھے۔ میں نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے

اس کے ساتھ تیرہ توڑ روزے رکھے۔ میں نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے

اس کے ساتھ پندرہ توڑ روزے رکھے۔ میں نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے

اس کے ساتھ ستر توڑ روزے رکھے۔ میں نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے

اس کے ساتھ سو توڑ روزے رکھے۔ میں نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے



















وایستادنی رحمۃ اللہ علیہ نے اعتکاف کا جو معنی ارقہ فرمایا وہ یہ ہے

ولا اعتکف لعة لروم الشبی وحلس الفس علیہا وشرعاً المقام فی المسجد من شخص  
مخصوص علی صفة مخصوصة

(فتح مبدی جلد ۴ ص ۲۷۱)

غٹ میں اعتکاف کسی چیز کا لازم ہونا اور اس پر نفس کو روکنا ہے۔ اور شرعاً اعتکاف کا معنی یہ ہے کہ شخص مخصوص کا  
صفت مخصوصہ پر مسجد میں ٹھہرنا۔

علامہ بدرالدین عینی رحمۃ اللہ علیہ نے اعتکاف کا یہ معنی یہ ہے

غٹ میں اعتکاف کا معنی مطلقاً ٹھہرنا ہے۔ اور کہا گیا ہے اعتکاف اور غٹ کسی چیز پر اور کسی مکان میں ٹھہرنا ہے  
اور لازم کرتا ہے۔

اور جو شخص مسجد کو لازم پکڑ لے اے کہ جاتا ہے وہ عاکف اور معکف ہے۔ اور شرعاً میں اعتکاف کا معنی ہے۔ اللہ عزوجل  
نہ صاکی خاطر مسجد میں قیام کرنا اور مسجد میں ٹھہرنا ہے۔

علامہ ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ البیاری اعتکاف کا معنی یہ کرتے ہیں

غٹ میں اعتکاف کا معنی ہے کسی چیز پر اقامت اور اس پر نفس کو روکنا، بند کرنا، ورنہ طریق سے اللہ عزوجل کا  
فرمان ہے "وانتم عاکفون فی المساجد" اور اللہ عزوجل کا فرمان "ان طہرا بیتی للطنین  
والعاکفین" اللہ سبحانہ و تعالیٰ کا فرمان "بعکفون علی اصنام لہم"۔

اور شرعاً میں اعتکاف کا معنی ہے شخص مخصوص کا صفت مخصوصہ کے ساتھ مسجد میں ٹھہرنا۔

آئیے مبارکہ کا شان نزول:

حافظ مسقندنی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں

طبری وغیرہ نے قتادہ کے طریق سے آئیے مبارکہ کے سبب نبیوں میں روایت یہ ہے۔ اور طبری نے چند روایات پیش  
درست ہیں

عن سعید بن قتادہ قوله 'ولا یشر وہی وسم عاکفون فی المساجد' قال کان الرجل

إذا خرج من المسجد وهو معکف ولہی امرأہ یشرہا ان شاء فبہا ھم اللہ عزوجل عن

دالت وحرہم ان دالت لا یصلح حی نفسی اعتکافہ

میں نے آخرت تو دیکھ لی ہو مگر اللہ عزوجل کے سامنے وہ لا شر وہی ان کے تحت روایت یہ

سب سے پہلی مسجد سے غٹ وروہ معکف ہوتا ہے۔ اگرچہ تواتر سے یہ روایت (اسان) سے







یہ سن ہیں کہ وہ صاحب کے یہ نسخہ ہیں۔

صاحب درمختار فرماتے ہیں۔

وہر شمع من بحسی فی سہ رید و صہر لا لا حصر شک رہ

یہ سن ہیں کہ وہ صاحب کے یہ نسخہ ہیں۔

یہ سن ہیں کہ وہ صاحب کے یہ نسخہ ہیں۔

یہ سن ہیں کہ وہ صاحب کے یہ نسخہ ہیں۔

یہ سن ہیں کہ وہ صاحب کے یہ نسخہ ہیں۔

یہ سن ہیں کہ وہ صاحب کے یہ نسخہ ہیں۔

اعتکاف کے سنت مؤکدہ ہونے کی دلیل۔

صاحب حدیث کہ وہ صاحب کے یہ نسخہ ہیں۔

وہر شمع من بحسی فی سہ رید و صہر لا لا حصر شک رہ

یہ سن ہیں کہ وہ صاحب کے یہ نسخہ ہیں۔

یہ سن ہیں کہ وہ صاحب کے یہ نسخہ ہیں۔

یہ سن ہیں کہ وہ صاحب کے یہ نسخہ ہیں۔

یہ سن ہیں کہ وہ صاحب کے یہ نسخہ ہیں۔

یہ سن ہیں کہ وہ صاحب کے یہ نسخہ ہیں۔

یہ سن ہیں کہ وہ صاحب کے یہ نسخہ ہیں۔

یہ سن ہیں کہ وہ صاحب کے یہ نسخہ ہیں۔

یہ سن ہیں کہ وہ صاحب کے یہ نسخہ ہیں۔

یہ سن ہیں کہ وہ صاحب کے یہ نسخہ ہیں۔

یہ سن ہیں کہ وہ صاحب کے یہ نسخہ ہیں۔

یہ سن ہیں کہ وہ صاحب کے یہ نسخہ ہیں۔

یہ سن ہیں کہ وہ صاحب کے یہ نسخہ ہیں۔

یہ سن ہیں کہ وہ صاحب کے یہ نسخہ ہیں۔

یہ سن ہیں کہ وہ صاحب کے یہ نسخہ ہیں۔

یہ سن ہیں کہ وہ صاحب کے یہ نسخہ ہیں۔

صاحب مدد ایہ فرماتے ہیں۔ یہ نہ انہی سنتوں میں ہے۔

اعلہ انش

صاحب کفایہ مولانا جلال الدین خوارزمی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں  
اگر یہ کہا جائے کہ مواظبت وجوب کی دلیل ہے (جسے اعتکاف واجب ہے) اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
مواظبت کے باوجود یہ اعتکاف کیسے واجب نہیں۔

الجواب:

فرماتے ہیں ہم کہتے ہیں ہاں یہ بات اسی طرح ہے مگر یہ کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مواظبت کے وجہ  
میں اس فعل کے کرنے کا حکم ارشاد فرماتے تھے۔ اور اس کے تارک پر انکار فرماتے تھے۔ لیکن یہاں اس طرح نہیں  
ہے نہ ہی آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے لوگوں کو اعتکاف کا حکم دیا اور نہ ہی تارک اعتکاف پر انکار فرمایا۔ اگر یہ  
اعتکاف واجب ہوتا تو آپ ضرور اس پر انکار فرماتے۔ تو یہ اس بات کی دلیل ہے کہ اعتکاف واجب نہیں۔ اس  
طرح صاحب عنہ یہ اکمل الدین محمد بن محمود باری نے جواب دیا ہے۔ فرماتے ہیں اس کا جواب یہ ہے کہ نبی کریم  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے تارک اعتکاف پر انکار نہیں فرمایا جو کہ وجوب کی دلیل نہیں بلکہ یہ دلیل سنت ہے۔ (فتح  
المقصد ۱۰۱۲ ص ۳۰۵)

صاحب درمختار فرماتے ہیں

اعتکاف سنت مؤکدہ علی الکفایہ ہے جیسا کہ برہان وغیرہ میں ہے اس کے تحت علامہ شامی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

اعتکاف سنت مؤکدہ علی الکفایہ ہے:

علامہ شامی فرماتے:

(قولہ "اے سے کفایہ") یعنی صاحب درمختار کا یہ قول کہ اعتکاف سنت غایہ ہے۔ فرماتے ہیں اس کی نظیر نماز  
تراویح کا باجماعت ادا کرنا ہے۔ اور جب شخص نے اس وقت کریا تو باقی ماندہ لوگوں سے اس کی طلب باقوت ہو  
گئی۔ اور وہ لوگ بلا عذر ترک پر مواظبت کی وجہ سے تارک نہیں ہوں گے۔ ورنہ وہ سنت میں کوتاہی  
اعتکاف) تو ترک سنت مؤکدہ کی وجہ سے دو گنا ہو جاتا ہے۔ چنانچہ محمد بن یوسف سے یہاں سے کہ ایک شخص  
نے اعتکاف کریا۔ تو باقی لوگوں سے اس کی طلب باقوت ہو جائے گی۔ اس سے یہ ثابت ہو کہ اعتکاف سنت  
مؤکدہ علی الکفایہ ہے نہ کہ سنت مؤکدہ عین ہے۔ اگر اعتکاف عین سنت ہوتا تو سب لوگوں پر اعتکاف کرنا سنت  
ہوتا اور اگر وہ نہ کرتے تو گناہ ہو جاتا۔ در سنت غایہ ہونے کی وجہ سے ترک کی یہ نے اعتکاف کریا تو باقی



میں سے کسی نے سوائے ابوبکر بن عبد الرحمن کے اعتکاف کیا ہو۔ (فتح مابعد 4، ص 185)

حضرت امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کا قول اس طرح ہے کہ اس نافع مالک رحمۃ اللہ علیہ سے قول مروی ہے۔ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا میں نے اعتکاف میں فکر کیا اور سی بہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا باوجود شدت تباہ کے اعتکاف نہ کرنے پر فکر کیا تو میرے دل میں یہ واقع ہوا کہ اعتکاف بھی وسال کی طرح ہے۔ اور میرے خیال میں انہوں نے اعتکاف کے شدت و مشقت کی وجہ سے اس کو ترک کیا ہے۔ امام مالک فرماتے ہیں مجھے خبر نہیں پہنچی کہ سلف میں سے سوائے حضرت ابوبکر بن عبد الرحمن کے کسی نے اعتکاف کیا ہو۔ حافظ عسقلانی فرماتے ہیں گویا کہ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کی مراد اعتکاف کی صفت مخصوصہ ہے۔ ورنہ ہم نے نئی سی بہ کرام سے حکایت کیا ہے کہ وہ اعتکاف کرتے تھے ورا مالک رحمۃ اللہ علیہ کے کلام سے ان کے بعض اصحاب نے یہ اخذ کیا ہے کہ اعتکاف جائز ہے۔ اور ابن عربی نے ان پر اس کا انکار کیا ہے۔ وہ فرماتے ہیں یہ سنت مؤکدہ ہے۔ اور اس طرح ابن بطل نے کہا ہے۔ ابو داؤد نے امام احمد سے روایت میں کہا مجھے معلوم نہیں کہ مالک میں سے کسی نے اس میں اختلاف کیا ہو کہ سنت نہیں۔ یعنی تمام علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ اعتکاف سنت ہے۔ (فتح بہار، جلد 4، ص 272)

انسان کی ضروری حاجت کیا ہے:

حضرت علامہ کرام فرماتے ہیں آدمی اپنی ضروری حاجت کے لیے مسجد سے نکل سکتا ہے اس سے اعتکاف باطل نہیں ہوتا وہ ضروری حاجت کیا ہے۔ علامہ بدرالدین عینی رحمۃ اللہ علیہ بخاری شریف کی ایک حدیث کے تحت فرماتے ہیں۔ وہ حدیث یہ ہے

○ عن عمرة بنت عبد الرحمن أن عائشة رضى الله تعالى عنها روى النبي صلى الله عليه وآله وسلم قالت وإن كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ليدخل على راسه وهو في المسجد فأرحله وكان لا يدخل البيت إلا لحاجة إذا كان معكفاً ○

(سنن ترمذی، حدیث 2029)

اس حدیث کو مسلم نے کتاب الصوم میں ترمذی ورنسکی نے کتاب الاعتکاف میں۔ ابو داؤد نے کتاب الصوم میں اور ابن ماجہ نے بھی کتاب الصوم میں تخریج کیا ہے۔

زوجہ نبی آرام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ام مومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا نبی آرام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مسجد میں اعتکاف کی حالت میں اپنا راس مبارک میری طرف جھکاتے اور میں آپ کو نکلی کرتی۔ جب آپ معکف ہوتے تو حاجت کے بغیر غریب میں داخل نہ ہوتے۔

علامہ بدرالدین عینی قولہ "وكان لا يدخل البيت إلا لحاجة" کے تحت ارقام فرماتے ہیں۔ امام زہری رحمۃ اللہ





اور نہ تھکا دینا تھا۔ اس میں سے وہ ایک حالت میں رہتا تھا کہ جب تک کہ وہ اپنے  
 ہاتھ نہ دھوئے گا۔ اور نہ اپنے سر پر کپڑا نہ لگائے گا۔ اور نہ اپنے پاؤں میں  
 کھانسی لگائے گا۔ اور نہ اپنے ہاتھ میں کچھ نہ لے گا۔ اور نہ اپنے  
 سر پر کچھ نہ لگائے گا۔ اور نہ اپنے پاؤں میں کچھ نہ لگائے گا۔ اور نہ اپنے  
 سر پر کچھ نہ لگائے گا۔ اور نہ اپنے پاؤں میں کچھ نہ لگائے گا۔ اور نہ اپنے

باب لیسہ علمی المعتكف ان لا یعود مریض ولا یتجدد حارہ ولا یسیر مریض ولا یسیر  
 ولا یخرج لوجہ المالدہ ۛ ولا یمکف لا یصوم ولا یمکف الا فی مسجد جامع۔

(ابو داؤد فی صحت 2443)

امام شمس حضرت علامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: معتکف پر یہ حیات ہے کہ وہ غسل کی عبادت نہ کرے، نہ  
 ہی جنازہ میں حاضر ہو۔ اور نہ ہی وہ عورت کو مس کرے ورنہ اس سے جماعت کرے اور سوائے نہ ورنہ حیات کے  
 وہ مسجد سے باہر نہ نکلے۔ اعتکاف روزہ سے ہی ہوتا ہے۔ اور وہ صرف جامع مسجد میں ہی اعتکاف کرے۔

ابو داؤد فرماتے ہیں، سوائے عبد الرحمن بن اسحاق کے اس حدیث میں کسی نے فالت، الہ، نہیں کہا۔  
 نے کہا عبد الرحمن بن اسحاق نے یہ امام شمس حضرت علامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہا تھا۔

حافظ مستقانی نے فرمایا: دارقطنی نے بھی امام شمس حضرت علامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث سے اپنی تہذیب  
 آیات جو کہ انہوں نے فرمایا "لا یخرج الا للحاجة" اس کے ساتھ قول "و ان سے پیچھا کرے۔"

امام مستقانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔ ہم نے حضرت علی بن یحییٰ حسن صریح سے روایت یہ ہے کہ "معتکف جنازہ  
 میں حاضر ہو، ورم غسل کی عبادت کرے۔ یہ ہمارے لیے نکلے اس کا اعتکاف، غسل دے دے۔" روایتوں سے بھی یہی  
 ہے۔ امام ثوری، شافعی اور اسحاق رحمہم اللہ نے فرمایا "اسی نے ابتدا سے اعتکاف میں نہ کسی وقت ورنہ  
 مشہد مختلف یہ ہے کہ میں اس شرط پر اعتکاف کرے گا کہ میں نماز جنازہ بھی پڑھوں گا۔" یہ روایت عبادت بھی  
 کروں گا۔ اگر وہ شخص اعتکاف کے دوران نماز جنازہ پڑھے یہ بھی کسی مریض کی عبادت کی قس کا اعتکاف باطل  
 نہیں ہوگا۔

لیکن احناف کے نزدیک معتکف کا نماز جمعہ کے لیے ہونا مفہم اعتکاف نہیں ورنہ ہی یہ شرط اعتکاف میں جاری  
 ہے۔ انشاء اللہ مسائل اعتکاف کے تحت ان کا بیان ہوگا۔

امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا:

○ لا یكون المعتکف معتکفاً حتى یغتسل ۛ یغتسل المعتکف من عبادہ لمریض و الصلوۃ









وسلہ میں ہے: جو ہر گز نہ ہو عکاک شہر ○ (درمثور جلد اول ص 202)

مذکورہ بالا روایت سے ظاہر ہے کہ عکاک شہر کا مطلب ہے وہ شہر جس میں عکاک شہر کے باشندے نہ ہوں۔

عکاک شہر کا مطلب ہے وہ شہر جس میں عکاک شہر کے باشندے نہ ہوں۔

تاکہ یہاں عکاک شہر کا مطلب ہے وہ شہر جس میں عکاک شہر کے باشندے نہ ہوں۔ (202)

مذکورہ بالا روایت سے ظاہر ہے کہ عکاک شہر کا مطلب ہے وہ شہر جس میں عکاک شہر کے باشندے نہ ہوں۔

عکاک شہر کا مطلب ہے وہ شہر جس میں عکاک شہر کے باشندے نہ ہوں۔

مذکورہ بالا روایت سے ظاہر ہے کہ عکاک شہر کا مطلب ہے وہ شہر جس میں عکاک شہر کے باشندے نہ ہوں۔

مذکورہ بالا روایت سے ظاہر ہے کہ عکاک شہر کا مطلب ہے وہ شہر جس میں عکاک شہر کے باشندے نہ ہوں۔



## مسائل اعتکاف

واضح ہے کہ اعتکاف کے جملہ مسائل فتویٰ قاضیوں کے نقل سے جائیں گے۔ یہ وہ فتاویٰ قاضیوں کے ہیں جن پر امت مسلمہ ہے۔ اور علماء کا اس پر اعتماد ہے۔ اس کے باوجود غیر فقہاء عام کے اقوال بھی اس میں تا یہ واثق میں منقول ہوں گے۔ اس کے علاوہ جہاں ضرورت محسوس ہوئی۔ وہاں اس مسئلہ کی تحقیق و تصدیق کے لیے احادیث آثار بھی درایت کے ساتھ ہوں گے تاکہ مذہب احناف کی حقانیت و صداقت پر یہ احادیث و آثار قوی دلیل ثابت ہوں اور مذہب عام و صحیفہ رضی اللہ عنہ پر مخالفین کے جو شکوک و شبہات ہیں وہ دور ہوں۔ اور مخالفین جو یہ کہتے ہیں کہ فقہ حنفی صرف ایک رائے و رقیوں ہے نہ کہ یہ یہ آثار و احادیث مسکت جواب ہوں۔ اور ان کو معلوم ہو جائے کہ امام صاحب رضی اللہ عنہ کے جملہ مسائل قرآن و حدیث سے مستخرج ہیں نہ کہ محض رائے اور قیاس ہیں۔ وما نولہم فی الا بالاثق وهو الموفق للصواب ۝

مسئلہ:

اعتکاف سنت مشروع ہے۔ نذر اور تھلیق با شرط اور جملہ عبادات کے اعتبار سے شروع کرنے سے اعتکاف واجب ہو جاتا ہے۔

اور اعتکاف بغیر روزہ کے نہیں ہوتا اور اپنے آپ پر اعتکاف واجب کرنے سے اعتکاف کے یہ روزہ شرط ہو جاتا ہے۔ یعنی اعتکاف نذر میں روزہ شرط ہے۔ اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اعتکاف کے لیے روزہ شرط نہیں۔ اعتکاف بلا روزہ بھی جائز ہے۔ اور خط ہر روایت میں نفی اعتکاف میں روزہ شرط نہیں۔

احناف کے نزدیک اعتکاف بلا روزہ نہیں ہوتا اور اگر کسی نے اعتکاف کی نذر مانی مثلاً یہ کہ میں اس یا ۵ اعتکاف کروں گا تو اس کے لیے ان ایام اعتکاف میں روزہ شرط ہے۔

ہماری دلیل یہ ہے:

○ عن الزہری عن عروۃ عن عائشۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہما ان سبی اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ

وسلم قال ○ لا اعتکاف الا بصیام ○

(متدرک للحاکم، جلد دوم، ص 81، حدیث 1647، معجمہ، جلد اول، ترمذی، ص 179، حدیث 2331، معجمہ)

میں سے کہہ رہا تھا کہ میں نے اس کو دیکھا ہے۔  
 اور میں نے اس کو دیکھا ہے۔ اس نے کہا کہ میں نے اس کو دیکھا ہے۔  
 امکان صرف روز سے ہی ہو سکتا ہے۔

حدیث میں ہے کہ میں نے اس کو دیکھا ہے۔ اس نے کہا کہ میں نے اس کو دیکھا ہے۔  
 فعلیہ الصوم ○

مصنف عبد الرزاق، جلد 4، ص 353، حدیث 8037، مصنف ابن ابی شیبہ، جلد 4، ص 87

میں نے اس کو دیکھا ہے۔ اس نے کہا کہ میں نے اس کو دیکھا ہے۔  
 حدیث میں ہے کہ میں نے اس کو دیکھا ہے۔ اس نے کہا کہ میں نے اس کو دیکھا ہے۔  
 عینہ قال من اعكف فعلیہ الصوم ○

مصنف عبد الرزاق، جلد 4، ص 353، حدیث 8037، مصنف ابن ابی شیبہ، جلد 4، ص 87

میں نے اس کو دیکھا ہے۔ اس نے کہا کہ میں نے اس کو دیکھا ہے۔  
 حدیث میں ہے کہ میں نے اس کو دیکھا ہے۔ اس نے کہا کہ میں نے اس کو دیکھا ہے۔  
 تصدیق علی بن مسعود سے کہ وہ صوم لای بفرصہ ہو علی بفسہ ○

(مصنف ابن ابی شیبہ، جلد 4، ص 87)

حدیث میں ہے کہ میں نے اس کو دیکھا ہے۔ اس نے کہا کہ میں نے اس کو دیکھا ہے۔  
 حدیث میں ہے کہ میں نے اس کو دیکھا ہے۔ اس نے کہا کہ میں نے اس کو دیکھا ہے۔  
 حدیث میں ہے کہ میں نے اس کو دیکھا ہے۔ اس نے کہا کہ میں نے اس کو دیکھا ہے۔

حدیث میں ہے کہ میں نے اس کو دیکھا ہے۔ اس نے کہا کہ میں نے اس کو دیکھا ہے۔  
 حدیث میں ہے کہ میں نے اس کو دیکھا ہے۔ اس نے کہا کہ میں نے اس کو دیکھا ہے۔  
 حدیث میں ہے کہ میں نے اس کو دیکھا ہے۔ اس نے کہا کہ میں نے اس کو دیکھا ہے۔

حدیث میں ہے کہ میں نے اس کو دیکھا ہے۔ اس نے کہا کہ میں نے اس کو دیکھا ہے۔  
 حدیث میں ہے کہ میں نے اس کو دیکھا ہے۔ اس نے کہا کہ میں نے اس کو دیکھا ہے۔  
 حدیث میں ہے کہ میں نے اس کو دیکھا ہے۔ اس نے کہا کہ میں نے اس کو دیکھا ہے۔

(مصنف عبد الرزاق، جلد 4، ص 353، حدیث 8039)

حدیث میں ہے کہ میں نے اس کو دیکھا ہے۔ اس نے کہا کہ میں نے اس کو دیکھا ہے۔  
 حدیث میں ہے کہ میں نے اس کو دیکھا ہے۔ اس نے کہا کہ میں نے اس کو دیکھا ہے۔  
 حدیث میں ہے کہ میں نے اس کو دیکھا ہے۔ اس نے کہا کہ میں نے اس کو دیکھا ہے۔

حدیث میں ہے کہ میں نے اس کو دیکھا ہے۔ اس نے کہا کہ میں نے اس کو دیکھا ہے۔  
 حدیث میں ہے کہ میں نے اس کو دیکھا ہے۔ اس نے کہا کہ میں نے اس کو دیکھا ہے۔  
 حدیث میں ہے کہ میں نے اس کو دیکھا ہے۔ اس نے کہا کہ میں نے اس کو دیکھا ہے۔

محکف کا ترک مس اور خروج سے ساتھ محکف سے ہے روزہ کا سنت ہونا یہ ۲۷۱ میں ہے۔ اور اب سے  
نہ کہ سنت جس پر اصطلاح میں سنت کا اطلاق ہوتا ہے۔

یہ حدیث ابوداؤد شریف حدیث 2473 ہے۔

جوہر النبی فی ذیل السنن الکبریٰ، جلد 4، ص 317۔

چنانچہ ان تمام احادیث و آثار سے ثابت ہوا کہ محکف کے لیے روزہ ضروری ہے اور یہی حدیث مبارکہ مذہب  
اہل اعظم رضی اللہ عنہ کی مؤید ہیں کہ اعتکاف بلا روزہ جائز نہیں اور اعتکاف نذر سے ہے روزہ شرط ہے۔

**اعتراض:**

اگر کوئی شخص یہ اعتراض کرے کہ بخاری شریف کتاب الصوم باب الاعتکاف میں حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ ایک  
حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ محکف کے لیے روزہ رکھ ضروری نہیں ہے۔ وہ حدیث یہ ہے

○ عن عبد الله بن عمر عن الخطاب رضي الله عنه انه قال يا رسول الله صلى الله عليه  
وآله وسلم انذرت في الجاهلية ان اعتكف ليلة في المسجد الحرام فقال له النبي صلى الله  
عليه وآله وسلم اوف بذلك فاعتكف ليلة ○ (بخاری شریف، حدیث 2042)

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ انہوں نے عرض کیا یہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم امیں نے زمانہ جاہلیت میں ایک رات مسجد حرام میں اعتکاف کرنے کی نذر مانی  
تھی۔ تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اپنی نذر پوری کرو اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے مسجد حرام  
میں ایک رات اعتکاف کیا۔ اس حدیث کے ماتحت حافظ عسقلانی نے لکھا ہے۔

اس حدیث سے علماء نے بغیر روزے کے اعتکاف کرنے پر استدلال کیا ہے۔ اس لیے کہ رات روزہ کے لیے  
ظرف نہیں۔ اگر اعتکاف کے لیے روزہ شرط ہوتا تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس کا حکم دیتے۔ اور نبی اکرم صلی  
اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نذر پر کچھ اضافہ نہیں فرمایا یہ اس بات کی دلیل ہے کہ اعتکاف میں روزہ شرط نہیں ہے۔

(فتح الباری، جلد 4، ص 274)

**جواب:**

صحیحین میں ہی ہے کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے خود پر ایک دن اعتکاف کرنے کی نذر  
مانی تھی۔ آپ نے فرمایا اے عمر اپنی نظر کو پورا کرو۔ ابن خزیمہ نے ”صحیح“ میں لکھا ہے۔ بعض رواۃ نے نافع سے ابن عمر  
اور انہوں نے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی حدیث میں کہا ”انسی مدرت ان اعتكف يوما“ اگر یہ لفظ ”یوما“ ثابت ہے  
تو یہ اس جنس سے ہے کہ معلوم ہوتا ہے کہ عرب کبھی کبھی یوماً کہہ کر اس سے مراد دن اور رات لیتے۔ اور کبھی رات کہتے اور مراد





و علی فادو من بعد من و محسب ولا لا عکوف لانی مسجد و قبلہ صلوٰۃ

ترجمہ: خدا کے بعد میں نے محسب کیا کہ عکوف لانی مسجد و قبلہ صلوٰۃ

قرآن کے آیت کے تحت میں نے محسب کیا کہ عکوف لانی مسجد و قبلہ صلوٰۃ  
مسجد میں نہ رہے۔ تو میں نے محسب کیا کہ عکوف لانی مسجد و قبلہ صلوٰۃ  
نہ رہے۔ تو میں نے محسب کیا کہ عکوف لانی مسجد و قبلہ صلوٰۃ  
ابو اسحاق کے روایت یہ ہے۔ یہ وہی ہے جو مسجد میں قرآن ن مسجد میں اور مسجد میں قرآن میں عکوف لانی مسجد و قبلہ صلوٰۃ  
ان میں عکوف لانی مسجد و قبلہ صلوٰۃ  
مسجد و عکوف لانی مسجد و قبلہ صلوٰۃ  
ہو۔ میں نے مسجد میں عکوف لانی مسجد و قبلہ صلوٰۃ

مسئلہ:

مسجد حرام میں عکوف لانی مسجد و قبلہ صلوٰۃ  
رحمت کے روپ کا مقام ہے۔ پھر میں نے مسجد نبوی میں عکوف لانی مسجد و قبلہ صلوٰۃ  
فصل ہے۔ اور میں نے مسجد نبوی میں عکوف لانی مسجد و قبلہ صلوٰۃ  
عکوف لانی مسجد و قبلہ صلوٰۃ  
عکوف لانی مسجد و قبلہ صلوٰۃ

مسئلہ:

عکوف لانی مسجد و قبلہ صلوٰۃ  
عکوف لانی مسجد و قبلہ صلوٰۃ  
عکوف لانی مسجد و قبلہ صلوٰۃ

اس کی دلیل یہ حدیث مبارک ہے۔

○ عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال ○ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لا

تعمروا بآء کہہ الصاجد ویونہیں حیر لہیں ○

(ابو اسحاق، حدیث 567، مجمع ابن خریز، جلد سوئم، حدیث 1684)

اس کے علاوہ کئی محدثین نے اس حدیث کو روایت کیا ہے۔



حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے۔ انہوں نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اپنی عورتوں کو مساجد سے نہ روکو۔ اور ان کے گھر ان کے لیے بہتر ہیں۔

تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خبر دی کہ ان کے گھر ان کے لیے بہتر ہیں۔ اور آپ نے عورتوں کو عاتق اور اعکاف کے درمیان تفریق نہیں فرمائی تو جب باقی اٹھیا، عورت کے لیے اعکاف جائز ہے تو واجب ہوا کہ وہ اعکاف اپنے گھر میں بیٹھے کیونکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ”ہیں وہیں حیر لیں“ عورت بھی ان میں سے ہوتی جن کے لیے مسجد میں اعکاف کرنا مباح ہے تو عورت کے لیے مسجد میں اعکاف کرنا افضل ہوتا اور ان کے گھر ان کے لیے بہتر نہ ہوتے۔ اس لیے کہ جن کے لیے مسجد میں اعکاف مباح ہے ان کے لیے اعکاف کا مسجد میں ہونا شرط ہے۔

اس سے معلوم ہوا عورت کے لیے اپنے گھر کی مسجد میں اعکاف کرنا بہتر اور افضل ہے۔

○ عن ابی الاحوص عن عبد اللہ عن السی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قال صلوة المرأة فی بیتها افضل من صلاتها فی حجرتها و صلوتها فی محلہا الفصل من صلاتها فی بیتها ○

(ابوداؤد شریف، حدیث 570، السنن الکبریٰ، جلد سوئم، ص 131، مصنف عبد الرزاق، جلد سوئم، حدیث 5116، بیہقی، بن خزیمہ، جلد سوئم، حدیث 1688)

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے روایت کیا۔ آپ نے فرمایا عورت کا اپنے گھر میں نماز پڑھنا اپنے حجرہ میں نماز پڑھنے سے افضل ہے۔ اور عورت کا اپنے گھر کی کوٹھڑی میں نماز پڑھنا گھر میں نماز پڑھنے سے افضل ہے۔

○ عن یحییٰ بن سعید بن عمر بن عبد الرحمن ابیہا احبرہ ان عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا زوج السی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قالت لو أدرك رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ما أحدث النساء لمعهن المسجد كما نساء بنی اسرائیل ○ قال یحییٰ فقلت لعمرہ امعه نساء بنی اسرائیل ○ قالت نعم ○

(بخاری شریف، حدیث 869، مسلم شریف، کتاب الصلوٰۃ، ابوداؤد شریف، حدیث 569، مصنف عبد الرزاق، جلد سوئم، حدیث 5113)

یحییٰ بن سعید نے عمرہ بنت عبد الرحمن سے روایت کیا کہ انہوں نے خبر دی کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زوجہ محترمہ ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جواب عورتوں کو دیتے ہیں پالیتے تو ضرور ان کو مساجد میں آنے سے منع فرماتے۔ جیسا کہ بنی اسرائیل کی عورتوں کو مسجد میں آنے سے منع کیا گیا تھا۔ یحییٰ بن سعید نے کہا میں نے عمرہ بنت عبد الرحمن سے کہا کیا بنی اسرائیل کی عورتوں کو مسجد میں آنے سے منع کیا گیا تھا۔ عمرہ بنت عبد الرحمن نے کہا۔ ہاں ان کو مسجد میں آنے سے روک دیا گیا تھا۔

یہ تمام احادیث سے ثابت ہے کہ مسجد میں مرد و عورتوں کا مسجد میں ملاقات  
 نہایت جائز ہے۔ اور یہاں سے ہمیں یہ ثابت ہوتا ہے کہ مسجد میں کسی کی مرافعت  
 پر امتیاز نہیں ہے۔ یہاں سے ہمیں یہ ثابت ہوتا ہے کہ مسجد میں عتکاف افضل ہے۔ واللہ  
 اعلم بالصواب۔

مسجد

مختلف ہے۔ حالت میں اگر غیر کے مسجد سے، اور شیعہ مسجد میں نماز کے لیے مختلف کا مسجد سے باہر نکلنے یا  
 حالت طہیہ کے لیے جس میں اور نماز کے لیے مسجد سے باہر نکلنے اور جب مختلف چوتھا باہر نماز کے لیے مسجد سے باہر نکلے تو  
 اگر کسی نے نماز میں وضو کر کے اور نماز میں وضو کر کے اس سے گریز اور گھر میں ٹھہرے تو مختلف فاسد  
 تو یہ اور معتد بہ نماز کے لیے اس وقت تک جب سورج باطل ہو جائے اور مختلف صرف جمعہ کی نماز سے قبل چار  
 رکعات اور ہفتہ کے بعد چار (۵) رکعات ہوتے ہیں۔ اس کے بعد دو جمعہ مسجد میں نہ ٹھہرے۔ اور امام ابو الحسن کوئی رحمۃ  
 مدعیہ فرائض میں مختلف مسجد کے لیے اس وقت میں کہ وہ جمعہ سے قبل چار رکعات اور جمعہ کے بعد چار رکعات  
 جمعہ مسجد میں ٹھہرے۔ اور جمعہ سے قبل چار رکعات میں اس میں سے چار رکعات جمعہ میں۔ اور اور رکعت تہیۃ المسجد میں۔  
 اور امام محمد رحمۃ مدعیہ سے روایت ہے کہ مختلف ہاتھ جمعہ مسجد کے اور موقوفہ اس وقت اپنے مختلف سے نکلے کہ وہ  
 اس کے وقت جمعہ مسجد میں چلے جائے۔ یہاں سے اس کے اور بھی صحیح ہے۔

اور اس کے بعد جمعہ مسجد میں یہاں سے اور سے قیام رہا تو اس کا مختلف و سند نہیں ہوا۔ اور یہاں سے ظہر وہ ہے۔ اور  
 مختلف میں اس میں یہاں سے اس کے اور نماز کے لیے جائے۔

اس کی دلیل یہ حدیث ہے

عن سرہر بن علی عن عروۃ عن عاصم ابیہا لیس لیس علی المعکف ان لا یعود مرصاً ولا

بمسجد حارۃ ولا یصل امرۃ ولا ینشرہا ولا یخرج لحاجۃ لا یلا بد منہ ولا اعکاف الا صوم

ولا اعکاف الا فی مسجد جامع، (۱) ابیہا لیس لیس علی المعکف ان لا یعود مرصاً ولا

بمسجد حارۃ ولا یصل امرۃ ولا ینشرہا ولا یخرج لحاجۃ لا یلا بد منہ ولا اعکاف الا صوم

ولا اعکاف الا فی مسجد جامع، (۱) ابیہا لیس لیس علی المعکف ان لا یعود مرصاً ولا

بمسجد حارۃ ولا یصل امرۃ ولا ینشرہا ولا یخرج لحاجۃ لا یلا بد منہ ولا اعکاف الا صوم

ولا اعکاف الا فی مسجد جامع، (۱) ابیہا لیس لیس علی المعکف ان لا یعود مرصاً ولا

بمسجد حارۃ ولا یصل امرۃ ولا ینشرہا ولا یخرج لحاجۃ لا یلا بد منہ ولا اعکاف الا صوم

ولا اعکاف الا فی مسجد جامع، (۱) ابیہا لیس لیس علی المعکف ان لا یعود مرصاً ولا



مطابق حدیث میں ہے کہ اگر کوئی شخص نماز میں غلطی کرے اور اسے یاد ہو جائے کہ وہ نماز میں ہے تو اسے دوبارہ نماز پڑھنی ہے۔ یہ سن کر آپ نے فرمایا کہ اس طرح فعل کیا ہے اس کے الفاظ یہ ہیں۔

عندہ رسی فی ذلک علی وجہ حدیثی صحیحہ و لا بد من بکون فعلی فی صورتہ  
و غیر صورتہ

و نہ بہم رسی ذلک رہی نہ بری صحیحہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم بقول او  
بعضہ المستصر من ذلک حکم من یوحی و غیرہ و حیر و نہ نہت بحکمہ راہنہ من (۴)  
حدیثوں سے کہہ ثبوت ہوتا ہے حدیث میں کہ جس شخص نے حج یا عمرہ کی نیت کی اور ریت حدیث کے تحت مذکور ہے۔  
اس سے ثابت ہے کہ مسئلہ مذکور میں تہہ ریت میں۔ اس لیے صرف مسئلہ اعتکاف میں عرض کروں گا۔ تاکہ  
تاکہ یہ واضح ہو سکے۔

مسئلہ

اگر مختلف وجہ سے ایک رات ایک ہی مسجد سے باہر نکلتا ہے، مگر بوضیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے قول کے مطابق اس کا  
اعتکاف باطل ہوگا۔ اور صاحب حضرت امام ابو یوسف رحمہما اللہ کے نزدیک اعتکاف باطل نہیں ہوتا جب تک وہ نصف یوم  
سے زیادہ مسجد سے باہر رہے۔

مسئلہ

اس اختلاف کی بنیاد پر جب کوئی شخص عذر مرض کی وجہ سے ایک رات کے لیے باہر نکلا۔ اس لیے کہ عذر مرض کی وجہ سے مسجد سے  
باہر نکلنا صحاب سے مستثنیٰ نہیں ہو جاتا کیونکہ اس کا قیاس غلبہ نہیں۔ تو وہ ایسے ہو گیا گویا کہ وہ بدل عذر مسجد سے باہر نکلا ہے۔  
چنانچہ امام بوضیفہ رضی اللہ عنہ کے قول کے مطابق اس کا اعتکاف باطل ہو گیا۔ مگر یہ کہ وہ عذر مرض کی وجہ سے مسجد سے باہر نکلنے  
سے تہہ نہیں ہوگا۔

مسئلہ

جب کسی نے مسجد کو شہید کر دیا اور مختلف دوسری مسجد میں حقل ہو گیا۔ یا بادشاہ نے اس کو جبراً مسجد سے باہر نکال دیا یا کسی  
قرض خواہ نے اس کو مسجد سے باہر نکال دیا۔ یا وہ پیشاب و پاخانہ کے لیے مسجد سے باہر نکلا تھا تو قرض خواہ نے اس کو تھوڑی دیر  
کے لیے روک لیا حضرت امام ابو یوسف رضی اللہ عنہ کے قول کے مطابق اس کا اعتکاف فاسد ہو گیا۔

مسئلہ

مختلف نے جب رات یا دن کو عاصی یا عیسائی بیوی سے جماع کیا تو اس کا اعتکاف فاسد ہو گیا اور اگر اس نے بھول کر

روح یہ تو اس کا راز و خفا نہیں ہوگا۔

مسئلہ

محکف کے لیے اپنی جائے اعتکاف میں کھانا، پینا وغیرہ مباح ہے اور اگر محکف نے دن میں جمل حدیث پڑھا ہو تو اعتکاف نہ سند نہیں ہوگا۔

علامہ ابن عساکر رحمۃ اللہ علیہ نے ارتقاء فرمایا:

جان وجیسے اعتکاف واجب میں محکف کے لیے مسجد کے اندر کھانا وغیرہ مکروہ نہیں اسی طرح اعتکاف غلی میں بھی اس نے کھانا وغیرہ مکروہ نہیں۔ ”جامع الفتاویٰ“ میں ہے محکف کے علاوہ دوسروں کے لیے مسجد میں کھانا، پینا اور سونا مکروہ ہے اور وہ شخص اس کا ارادہ کرے تو پہلے اعتکاف کی نیت کرے پھر وہ مسجد میں داخل ہو اور وہ اللہ کا ذکر کرے یا نماز پڑھے پھر یہ کام کر سکتا ہے۔ (رد المحتار، جلد دوم، ص ۱۴۶)

معلوم ہوا مسجد میں کھانا، پینا اور سونا مکروہ ہے۔ اور جب مسجد میں جانے والا مسجد میں داخل ہونے سے پہلے اعتکاف کی نیت کرے تو وہ یہ سب کام کر سکتا ہے۔ آج کل تو میت کا تیج جس کو ختم قل کہتے ہیں۔ اکثر مساجد میں ہی ہوتا ہے اور بعد از ختم وہاں ہی فروٹ وغیرہ کھایا جاتا ہے۔ لہذا ختم قل کے لیے جانے والے کو جب وہ مسجد میں داخل ہو تو نیت اعتکاف کرے تاکہ مسجد میں کھانا وغیرہ جائز ہو۔ اگر اعتکاف کی نیت سے وہ مسجد میں داخل نہیں ہوتا تو اس کے لیے مسجد میں کھانا، پینا وغیرہ مکروہ ہے۔

علامہ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں

اگر کسی عمل کی نیتیں کئی ہوں تو اس عمل سے پہلے ان ان سب کی نیت کرے تو اسے اس عمل کا معنیوں کے ثواب حاصل ہوگا۔

مثلاً مسجد میں بیٹھنا ایک عمل ہے لیکن ان بیٹھنے میں نیتیں متعدد ہیں۔ اگر وہ شخص تمام اعمال کی نیت کرے مسجد میں بیٹھنے کا تو اسے ہر عمل پر ثواب حاصل ہوگا۔ علامہ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے مسجد میں بیٹھنے والے کی بارہ (۱۲) نیتوں کو نقل کیا ہے۔ اگر آپ اس کو دیکھنا چاہیں تو اصل کتاب کی طرف رجوع کریں۔ ان متعدد نیات میں سے ایک نیت، اعتکاف بھی ہے فرماتے ہیں جب بھی وہ مسجد میں جانا چاہے وہ نیت اعتکاف کرے اور اس شخص کے قول کے مطابق جو یہ کہتا ہے اعتکاف کی کم از کم مدت ایک ساعت ہے۔ وہ اعتکاف کا ثواب پائے گا۔ اور وہ اس فضل سے مخصوص ہوگا۔ محدث دہلوی فرماتے ہیں۔

اعتکاف ایک عبادت ہے اس کا حصول آسان ہے اور لوگ اس کے حاصل کرنے سے غافل ہیں۔

(مجموع الفتاویٰ، جلد اول، ص ۳۶، مطبوعہ مکتبہ دارالافتاء)





امامی نے روایت کی وہ ہے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ یہ عبادت اور اس کے  
 حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے کہا۔ اور اسے اور تمہاری قوم کے آدمیوں نے جہادیت میں ہزاروں آدمیوں  
 کے قتل کیے اور اللہ تعالیٰ نے اس شے سے ہمیں نجات دی تو میں نے اسے سمجھا ہی نہیں۔ وہاں تک کہ حضرت  
 ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اس سے فرمایا: اسلام سے اس کو ختم کر دیا ہے۔ چنانچہ قلم درج ہے۔

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کا مطلقاً یہاں کہ سوت ہمارے نہیں اور یہ جاہلیت کے فعل میں سے ہے اور اسلام نے  
 اس کو ختم کر دیا ہے۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کا یہ بہا اپنی طرف سے نہیں بلکہ یہ موقوف ہے۔  
 اس کی تائید بوسرائیل کے قصہ میں حدیث اس میں سے ہوتی ہے۔ بوسرائیل نے نذرمانی کو وہ چلتا رہا گا۔  
 وہاں نہیں ہوگا اور کسی درخت کے سایہ میں نہیں بیٹھے گا۔ اور نہ ہی وہ کلام کرے گا۔ تو بنی اسرائیل اللہ علیہ وسلم  
 نے اس کو سو رہونے۔ سایہ حاصل کرنے اور کلام کرنے کا حکم ارشاد فرمایا۔

خدا ہی نے کہا اہل جاہلیت کی عبادت میں سے ایک عبادت چپ رہنا بھی تھی۔ اور ان میں سے کوئی ایک دن اور  
 رات کا اعتکاف کرتا اور وہ چپ رہتا تو انہیں اس چپ سے منع کیا گیا اور ان کو خیر کے ساتھ بونے کا حکم دیا گیا۔  
 ابن قتیبہ نے "المعنی" میں کہا کلام سے چپ رہنا شریعت اسلام سے نہیں ہے۔ اور ظاہر اخبار اس بات کی دلیل  
 ہیں کہ عبادت سمجھ کر سکوت کرنا مکروہ تحریمی ہے۔

اور مسند الفراء میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے جو حدیث مروی ہے کہ

"صمت الصائم نسیح، و يومه عبادة" و دعائه مستجاب

روزہ دار کا خاموش رہنا نسیح ہے۔ اور اس کا سونا عبادت ہے اور اس کی دعا مستجاب ہے۔

یہ حدیث اس سکوت کے خلاف نہیں جو کہ بطور عبادت بواسطہ حدیث کا مساق یہ ہے کہ روزہ دار کے تمام افعال محو  
 میں نہ کہ صرف سکوت مخصوصہ سکوت مطلوب ہے۔

اور وہ احادیث جو سکوت اور اس کے فضل میں وارد ہوئی ہیں۔

جیسا کہ وہ ترمذی نے حدیث عبداللہ بن عمر و بن حارث سے تخریج کیا ہے کہ "فمن صمت دعاء" جس نے چپ صیام  
 و ذبات پڑھا۔ ابن ابی الدنیانے ہند مرسل جس کے رجال میں ایک حدیث خانی ہے۔

"أبسر العبادة الصمت" آسان عبادت خاموش رہنا ہے۔ یا نہیں کسی حدیث یہ بطور عبادت کے صمت، اس  
 معنی میں ہے۔ اس لیے کہ ان کے مقاصد میں اختلاف ہے۔ اور پسندیدہ دوست دوست جس میں بطل کلام ہوتا ہے۔



معتقدہ مند صنف، جو مرد ہو گیا تو ٹھیک ہوتا ہے حد اعتکاف کی قضاء واجب ہے۔

مسئلہ

ترکی کے نفل اعتکاف پھوڑا دیا تو اس کی قضاء نہیں کہ روڈ میں اُتر گیا۔ اور اعتکاف مسنون۔ ہاں مسنون نہ ہو۔ اگر کسی نے اس دنوں تک بیٹھا تھا اسے توڑا تو جس دن توڑا تو فقط اس بیان کی قضاء کرے پورے اس دن کی قضاء واجب نہیں۔ اسی طرح اگر کسی عذر کی بناء پر اعتکاف ترک ہو مثلاً عورت کو حیض یا نفاس آگیا یا خون و بیوقوفی طبع کی وجہ سے اس میں بھی قضاء واجب ہے اور اس میں اگر بعض فوت ہو تو کل کی قضاء کی حاجت نہیں بلکہ جتنے اس اعتکاف فوت ہوئے اس کی قضاء کرے۔ (دیکھو، جلد ۱۱، ص ۱۴۵، فقہ فقہان، ص ۱۱۷، ۱۱۸)

اعتکاف مسنون کے متعلق چند مسائل جو بیان کئے گئے ہیں اکثر فتاویٰ قاصدین سے یہ ہیں۔ اس کے علاوہ اگر کتاب فقہ سے بھی یہ مسائل لیے گئے ہیں۔ اور راقم اسطور نے اعتکاف واجب بنی منذور اعتکاف کے متعلق مسائل تحریر نہیں سے اس لیے کہ دور حاضر میں ان کا وقوع بہت کم ہے۔ صرف اعتکاف مسنون کے لیے ہی چند مسائل ضروریہ تحریر کئے ہیں۔ اللہ اعلم  
بوسیلة سید الانبیاء صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قبول فرمائے۔ آمین

## مسائل تراویح

### تراویح کا معنی

تراویح سے مراد ان تہجدات ہیں جن کے کئی شعبہ سمیت پڑھے جاتے ہیں۔ پھر اس میں پڑھنے پر اطلاق ہونے لگا جو رمضان میں پڑھے جاتے ہیں۔ حدیث میں ہے کہ یہ تہجدات پڑھنے کے لیے سمیت پڑھتے ہیں۔ پھر ہر چار رکعت ہی کو "ترویجہ" کہتے ہیں۔ ان کے پڑھنے پر ہر تہجدت میں کورٹھوں میں پڑھتے ہیں۔

۱۔ ہر تہجدت میں چار رکعتیں پڑھنی چاہئیں۔

۲۔ ہر تہجدت میں چار رکعتیں پڑھنی چاہئیں۔

۳۔ ہر تہجدت میں چار رکعتیں پڑھنی چاہئیں۔

۴۔ ہر تہجدت میں چار رکعتیں پڑھنی چاہئیں۔

۵۔ ہر تہجدت میں چار رکعتیں پڑھنی چاہئیں۔

۶۔ ہر تہجدت میں چار رکعتیں پڑھنی چاہئیں۔

۷۔ ہر تہجدت میں چار رکعتیں پڑھنی چاہئیں۔

۸۔ ہر تہجدت میں چار رکعتیں پڑھنی چاہئیں۔

۹۔ ہر تہجدت میں چار رکعتیں پڑھنی چاہئیں۔

۱۰۔ ہر تہجدت میں چار رکعتیں پڑھنی چاہئیں۔

۱۱۔ ہر تہجدت میں چار رکعتیں پڑھنی چاہئیں۔

۱۲۔ ہر تہجدت میں چار رکعتیں پڑھنی چاہئیں۔

۱۳۔ ہر تہجدت میں چار رکعتیں پڑھنی چاہئیں۔

۱۴۔ ہر تہجدت میں چار رکعتیں پڑھنی چاہئیں۔

۱۵۔ ہر تہجدت میں چار رکعتیں پڑھنی چاہئیں۔

۱۶۔ ہر تہجدت میں چار رکعتیں پڑھنی چاہئیں۔

۱۷۔ ہر تہجدت میں چار رکعتیں پڑھنی چاہئیں۔

عنی دالک فی خلافة ابی مکر و صدر آ من خلافة عمر رضى الله عنه ○

۱) سنن ترمذی حدیث 2009، مسلم شریف محدثین میں 259، سنن ترمذی حدیث 683، سنن ترمذی حدیث 1371  
 میں ماہنامہ شریف حدیث 1326، سنن ترمذی حدیث 2198

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا۔ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ رمضان  
 شریف وہ مہینہ ہے کہ جس نے یقین کامل اور حصول ثواب کے لیے رمضان شریف میں قیام کیا۔ اس نے پہلے گناہ  
 معاف کر دیئے جائیں گے۔

(2) عن عبد الرحمن بن عوف عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انه ذكر شهر رمضان  
 فصلى على الشهور وقال ○ من قام رمضان ايماناً واحتساباً حرج من ذنوبه كيوم ولدته امه ○  
 (سنن ترمذی حدیث 2210، سنن ترمذی حدیث 105، سنن ترمذی حدیث 196، سنن ترمذی حدیث 23722، سنن ترمذی حدیث 242)

حضرت عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے روایت کیا کہ آپ نے ماہ رمضان  
 کا ذکر فرمایا اور اس کو تمام مہینوں پر فضیلت دی۔ اور فرمایا جس نے کامل یقین اور حصول ثواب کی خاطر رمضان  
 میں قیام کیا وہ اپنے گناہوں سے ایسے نکل گیا جیسا کہ اس کی ماں نے اسے ابھی جنم دیا ہو۔

(3) عن ابی سلمة قال سمعت سی یفون ○ قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الله  
 تبارك وتعالى فرض عليكم صيام رمضان وسبب قيامه فليس صومه ايماناً واحتساباً عقر له  
 ماتهم من ذنبه ○

۱) سنن ترمذی حدیث 257، سنن ترمذی حدیث 1048، سنن ترمذی حدیث 279، سنن ترمذی حدیث 888، سنن ترمذی حدیث 105  
 ابو سلمہ نے کہا میں نے اپنے باپ (عبد الرحمن بن عوف) کو کہتے ہوئے سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے  
 فرمایا اللہ تبارک و تعالیٰ نے تم پر ماہ رمضان کے روزے فرض فرمائے۔ اور میں نے وہ مہینوں کے قیام کو ايماناً  
 اور جس نے ماہ رمضان کے روزے یقین کامل اور حصول ثواب کی خاطر رکھے اس کے پتے پتے گناہ معاف  
 جائیں گے۔

(4) عن الضر بن شيبان قال ○ قلت لأبي سلمة بن عبد الرحمن لا يحدث حديثاً سمعته من  
 ابيك ○ سمعه ابو ثوب من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال ○ من عبد الرحمن بن عوف  
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وذكر رمضان فليس ○ رمضان شهر فرض الله  
 صومه ○ من صام رمضان فليس صومه حرج من ذنوبه كيوم ولدته امه ○

۱) سنن ترمذی حدیث 257، سنن ترمذی حدیث 1048، سنن ترمذی حدیث 279، سنن ترمذی حدیث 888، سنن ترمذی حدیث 105





تھے۔ رضی اللہ عنہ سے ہاتھ جوڑ کر طرف کا۔ یہ اہل بیتوں سے ایک ہمدردی ہے۔ ان میں سے جو لوگ نہیں ہیں۔  
 یہ لوگ ہمارے درون میں نور پاؤں سے ہیں۔ یہ لوگ ہمارے درون میں نور پاؤں سے ہیں۔  
 حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے فرمایا: میں ان لوگوں کو یہ قورن پائی راہنہ آئیہ۔  
 پھر آپ نے یہ راہنہ دیا اور لوگوں کو حضرت ابی بن عبیدہ پائی راہنہ دیا۔  
 میں پھر ۱۰۰ رات ان کے ساتھ ہمارا اور آپ نے قورن پائی راہنہ دیا۔  
 فاروق رضی اللہ عنہ نے کہا یہ دعوت اچھی ہے۔ اور وراثت اس میں ۱۰۰ رات میں اس سے وراثت ہوتی ہے۔  
 اس میں وہ کھڑے رہتے ہیں۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے وراثت ہوتی ہے۔  
 کے اول حصہ میں کھڑے ہوتے تھے۔

(7) عن عائشة روح البی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم  
 ودالت فی رمضان ○ وعن ابن شہاب احمری عروۃ ان عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا احمرتہ ان  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حرج لیلۃ من حواف اللیل فصلی فی المسجد وصلى  
 رجال يصلونہ ○ الی اخر الحديث ○ (بخاری شریف، حدیث 2012، مسلم شریف، جلد ۱، جلد ۱،  
 ص 259، مصنف عبدالرزاق، جلد 4، حدیث 7747، صحیح ابن خزیمہ، جلد ۱، حدیث 2207)

رحمۃ اللہ علیہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زوجہ محترمہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی  
 اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نماز پڑھی اور یہ (جہنی آپ نے جو دو راتیں نماز پڑھی) نماز پڑھنا رمضان شریف میں تھا۔  
 ابن شہاب زہری سے روایت ہے کہ مجھے عروہ (بن زبیر رضی اللہ عنہ) نے خبر دی کہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا حضرت عائشہ رضی  
 اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایک شب نصف رات کو باہر تشریف لے گئے اور مسجد میں نماز  
 پڑھی۔ اور لوگوں نے بھی آپ کی اقتداء میں نماز پڑھی۔ صبح کو لوگوں نے اس کا چہ چہ کیا اور دوسرے رات آپ اس  
 سے بھی زیادہ جمع ہو گئے۔ اور انہوں نے آپ کے ساتھ نماز پڑھی۔ اور صبح کو لوگوں نے اس کا تذکرہ کیا تو قیامی  
 رات نمازی بہت زیادہ ہو گئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم باہر تشریف لے گئے اور نماز پڑھی اور لوگوں نے بھی  
 آپ کی اقتداء میں نماز پڑھی۔ اور جب چوتھی رات آئی تو مسجد نمازیوں سے بھری ہوئی تھی۔ حتیٰ کہ آپ صلی اللہ علیہ  
 وآلہ وسلم صبح کی نماز کے لیے باہر تشریف لے گئے اور جب نماز فجر پوری ہوئی تو آپ لوگوں کی طرف متوجہ ہوئے اور  
 خطبہ پڑھا پھر فرمایا اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کے بعد اعلان کیا کہ میں نے یہ قورن پائی راہنہ دیا۔  
 ہوا کہ تم پر رات کی نماز فرض ہے۔ اور تم اس کے لئے کھڑے رہو۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ  
 وسلم نے وقت فرمائی تو یہ معاندی طرے رہا۔

وذلك في رمضان ٥

مجموعه کتب خطی در دسترس قرار دارد.

یہ حصار رمضان المبارک میں تھا۔

میں نے کہا کہ یہ سب کچھ میں تو خدا سے خود بخود آتا ہے۔ میں نے کہا کہ میں نے یہ سب کچھ خود بخود یاد کیا ہے۔ میں نے کہا کہ میں نے یہ سب کچھ خود بخود یاد کیا ہے۔

1. *Pharmaceutical industry*

[illegible]

ہاں، رسولِ مدنیہؐ کے ہاتھ پر ہاتھ پڑے تھے۔ ان ایسے ہی سبھی مدعیہ و تہذیبیہ تھے جو قرآن و تفسیر میں ترقی و ترقیب کی بات کرتے تھے۔ ان کے ہاتھ پر قرآن و تفسیر کی بات نہ تھی، بلکہ ان کے ہاتھ پر تہذیب و تمدن کی بات تھی۔ ان کے ہاتھ پر قرآن و تفسیر کی بات نہ تھی، بلکہ ان کے ہاتھ پر تہذیب و تمدن کی بات تھی۔ ان کے ہاتھ پر قرآن و تفسیر کی بات نہ تھی، بلکہ ان کے ہاتھ پر تہذیب و تمدن کی بات تھی۔

ساریات وہاں پہنچ کر تھکتا رہا۔۔۔ مگر جس ماحول پر وہاں رہتا تھا۔۔۔ لیکن وہاں وہ اپنی اپنی ماحول پر رہتا تھا۔۔۔ جماعت کے ساتھ نہیں۔

۱۔ یہ بھی ثابت ہوا ہے کہ مسلمان سچیدہ و سچے محمدؐ کے لیے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے



(2) حافظ ابوالقاسم حسین بن احمد طبرانی۔ تفسیر میں متعدد روایات سے

[illegible]

نہایت سے محبت و احترام کے ساتھ  
میں نے یہ سب کچھ لکھا ہے۔

[illegible]

۱۔ زیر بحث کتابی عدد ۴۹۶: بطور مشرقی کتاب)

۱) عہد بنیاد میں منتخب ہونے والے مسند میں بھی یہی روایت ہے

عَنْ أَبِي نُبَيْهٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي شَهْرِ رَجَبٍ عَشْرِينَ ذِكَاةً وَبُخْرًا ۝

(المسجد عبد بن حميد طي ١٠٠٠ ٦٥٢)

۱۔ علامہ محمد امجد علیؒ نے "مختصر" میں۔ حافظہ مزنی نے تہذیبِ کلمہ، جلد ہوس، ص 269 میں۔ حافظہ دھکی نے "میر" جلد ۱، صفحہ ۱۰۱ میں لکھا ہے۔ "میر اور علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے" "ایک نئی جستجوئی" جلد دوم، ص 347 میں "نقد و ثبات" لکھا ہے۔

اوس محدثین نے اسے صحیح قرار دیا۔ یہ محدثین نے (اپنے ماموں) عکرم بن عقیقہ سے جو روایت کی ہے ضعیف ہے یہ تمام مرسلہ محدثین نے اسے صحیح قرار دیا۔ اس کے باوجود ابو احمد بن حنبل نے کہا ابو نعیم بن عثمان کی روایت صحیح ہے۔ وہ اپنے ضعیف محدثین نے اسے صحیح قرار دیا۔ ضعیف نہیں۔ (تہذیب)۔ بعد ازاں 273ھ میں اسے تصحیح کیا گیا۔ یہ روایت ابن عباس سے صحیح ہے اور ابو نعیم بن عثمان کے ضعیف کی بنا پر حدیث ابن عباس کی حدیث ضعیف ہے۔ وہ اگر آتا ہے اس وقت تک کہ تحقیق آئے ہیں۔ وہ حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے جس میں سے پسندیدہ حدیثیں ہیں جن کی حدیثیں نے بھی توثیق فرمائی۔ اب وہ آئے۔ حدیثیں۔

(۱) سے ہے پتہ وہ بارہ گھنٹہ یا میں نہیں اس بنا پر کہ اس وقت یہ ہے

حدیث ابو سکر قال لا و کعب عن سعد عن اسی صحابی عن عبد اللہ بن قیس عن شریک  
شکر انہ کان یصلی فی رمضان عشرين رکعة والوتر

عبد اللہ بن قیس نے قیصر بن شکر (مقتد بنیہ سے مقتد بن) سے روایت کیا ہے کہ وہ رمضان میں سات میں میں  
رحمت نماز تراویح پڑھتے تھے اور وتر بھی۔

(۲) حدیثا و کعب عن حسن بن صالح عن عمرو بن قیس عن اسی الحسناء ان علیا رضی اللہ عنہ امر  
رحلا یصلی بہم فی رمضان عشرين رکعة

عمرو بن قیس طائی نے اپنی امساء سے روایت کیا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ایک شخص کو غمزدیا کہ وہ دوں و  
رمضان میں ہیں رکعت نماز تراویح پڑھاے (اور عمرو بن قیس کے متعلق علماء نے کہا ہے کہ وہ ثقہ ہیں۔ احمد بن  
حنبل، یحییٰ بن معین، ابو زرعة، ابو حاتم اور نسائی نے کہا وہ ثقہ ہے۔ (تذیب نہاں، جلد ۲، ص ۵۵۲)

(۸) حدیثا و کعب عن مالک بن انس عن یحییٰ بن سعید ان عمرو بن الخطاب امر رحلا یصلی بہم  
عشرين رکعة

یحییٰ بن سعید (بن قیس بن عمرو) سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے ایک شخص کو غمزدیا کہ وہ  
دووں کو بیس رکعت نماز تراویح پڑھاے۔

(یحییٰ بن سعید صحیح ستہ کے رواق سے ہیں اور طبقہ خامس سے ثقہ وراثت ہیں) (تذیب نہاں، جلد ۲، ص ۵۵۹)  
اور اس حدیث کے جملہ رجال ثقہ ہیں۔

(۹) حدیثا و کعب عن نافع بن عمرو قال کان اسی علیکۃ یصلی با فی رمضان عشرين رکعة  
نافع بن عمر سے روایت ہے۔ انہوں نے کہا ابن ابی معیہ (عبد اللہ) ہمیں رمضان میں بیس رکعت نماز تراویح  
پڑھاتے تھے۔

(ور یومئذ کان ازہیر بن عبد اللہ بن جہان ہے اور وہ صحابی ہیں)

(۱۰) حدیثا حمید بن عبد الرحمن عن حسن بن عبد العزیز بن رفیع قال کان اسی من کعب یصلی باللس  
فی رمضان بالحذیة عشرين رکعة ویوتر بثلاث

عبد العزیز بن رفیع نے کہا ابن بن کعب رمضان شریف مدینہ منورہ میں دوں کو بیس رکعت نماز تراویح پڑھاتے  
اور تین وتر پڑھاتے تھے۔

(۱۱) حدیثا ابو معاویہ عن حماد عن می صحابی عن معمر بن عبد اللہ انہ کان یوم فی رمضان باللس

میں نے یہ سب سنا ہے۔ میں نے یہ سب سنا ہے۔  
میں نے یہ سب سنا ہے۔ میں نے یہ سب سنا ہے۔  
میں نے یہ سب سنا ہے۔ میں نے یہ سب سنا ہے۔

روایتی کے حوالہ بن کر یہ سب سنا ہے۔ میں نے یہ سب سنا ہے۔

(تہذیب کمالی، جلد اول، صفحہ 345)

حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے اپنے رب سے سنا ہے کہ وہ فرماتا ہے کہ جو شخص میری سنت کو چھوڑ دے، میں اسے جہنم میں ڈال دوں گا۔  
میں نے یہ سب سنا ہے۔ میں نے یہ سب سنا ہے۔  
میں نے یہ سب سنا ہے۔ میں نے یہ سب سنا ہے۔

حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے اپنے رب سے سنا ہے کہ وہ فرماتا ہے کہ جو شخص میری سنت کو چھوڑ دے، میں اسے جہنم میں ڈال دوں گا۔  
میں نے یہ سب سنا ہے۔ میں نے یہ سب سنا ہے۔  
میں نے یہ سب سنا ہے۔ میں نے یہ سب سنا ہے۔

حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے اپنے رب سے سنا ہے کہ وہ فرماتا ہے کہ جو شخص میری سنت کو چھوڑ دے، میں اسے جہنم میں ڈال دوں گا۔  
میں نے یہ سب سنا ہے۔ میں نے یہ سب سنا ہے۔  
میں نے یہ سب سنا ہے۔ میں نے یہ سب سنا ہے۔

حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے اپنے رب سے سنا ہے کہ وہ فرماتا ہے کہ جو شخص میری سنت کو چھوڑ دے، میں اسے جہنم میں ڈال دوں گا۔  
میں نے یہ سب سنا ہے۔ میں نے یہ سب سنا ہے۔  
میں نے یہ سب سنا ہے۔ میں نے یہ سب سنا ہے۔







جس میں سے روایت ہے۔ (یہ ممکن ہے کہ قش سے میں ارشاد ہیں) میں سے روایت ہے کہ  
صحابہ رضی اللہ عنہم سے روایت ہے کہ وہ رمضان میں تشریف لائے اور اس وقت سے چار نماز تہتے

روایت کرتی رہتے مگر حدیث فرماتے ہیں۔ وہ وہ روایتیں تو صحیح رہیں مگر وہ اس طرح نہ پڑھتے۔ یہ روایتیں  
پڑھتے تھے۔ پھر وہ ہیں (20) رکعت نماز تراویح اور تہتے اور تہتے پڑھتے۔

(21) حدثنا عبد الوہاب ابی جعفر بن عوف ابی ابو الحصبہ قال کان یومنا سوید بن غنہ فی رمضان  
فیصلی خمس ترویحات عشرین رکعة ورویبا عن شبر بن شکر وکان من اصحاب علی رضی  
اللہ عنہ انہ کان یومہم فی شہر رمضان بعشرین رکعة ویؤتی ثلاث وہی دلت فوفہ  
ابو الحصبہ (زیاد بن عبد الرحمن قیسی طبقہ راجعہ سے منقول ہے) کہ کیا سوید بن غنہ (صحابی سے کہے کہ وہ قش سے  
ہیں۔ یحییٰ بن محمیں نے کہا وہ ثقہ ہیں) ماہ رمضان میں ہمیں امامت آجاتے تھے۔ درپانچ ترویحات (یعنی) ہیں  
رکعت نماز تراویح پڑھاتے تھے۔ اور ہم نے شبر بن شکر سے روایت کیا اور وہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے صحابہ  
میں سے تھے۔ وہ ماہ رمضان میں لوگوں کی امامت کراتے اور میں رکعت نماز تراویح پڑھاتے تھے۔ اور تین  
رکعت و تراویح پڑھتے۔ اور اس حدیث میں قوت ہے۔ یعنی یہ حدیث قوی ہے۔

(22) حدثنا حماد بن شعب عن عطاء بن السائب عن ابی عبد الرحمن السلمی عن علی رضی اللہ عنہ  
قال دعا القراء فی رمضان فامرہم بحلا یصلی بالناس عشرین رکعة قال وکان علی رضی  
اللہ عنہ یوتر بہم

ابی عبد الرحمن سلمی نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا۔ انہوں نے کہا حضرت علی رضی اللہ عنہ نے وہ  
رمضان المبارک میں قراءہ حضرات کو بدیا اور ان میں سے ایک آدمی کو حکم دیا کہ وہ لوگوں کو تہتے رکعت نماز تراویح  
پڑھائے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ و تراویح پڑھاتے۔

(23) حدثنا الحسن بن صالح عن ابی سعد البقال عن ابی الحساء ان علیاً بن ابی طالب امر بحلا

ان یصلی بالناس خمس ترویحات عشرین رکعة وہی ہذا لاد صعب  
حسن بن صالح نے ابی سعد بقال (سعید بن مرزبان) سے انہوں نے ابو الحسناء (حسن یا حسین) سے روایت کیا۔  
کہ حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ نے ایک شخص کو حکم دیا کہ وہ لوگوں کو پانچ ترویحات، جس رکعت نماز  
تراویح پڑھائے۔ حافظ بیہقی نے فرمایا اس حدیث کی سند میں ضعف ہے۔



محدثات و آثار میں اس بات سے ثابت ہو رہا ہے۔ اچھا فرمایا میں۔ جس حدیث کے آخر میں ہے۔  
اور یہ قول امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا ہے۔

فروشی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم و لا امر علی نہ  
بنا اس مسئلہ پر یہ آیت و آیت میں اس حدیث سے ثابت ہے کہ وہ اس میں بلا جہت انفرادی  
مذہب و فرقہ پرست تھے۔

و اس سے معلوم ہوا کہ جو وہ امام نہیں حضرت امام شافعی رحمہ اللہ قویٰ بہانہ حدیث سے "نہ فرقہ و مذہب" میں  
کرتے ہیں وہ غلط ہے۔ کیونکہ امام مومنین حضرت امام شافعی رحمہ اللہ قویٰ بہانہ قویٰ سے طاق قیام میں رہا، ان حدیث  
باعتہ قیام نہیں۔ بلکہ مطلقاً قیام رمضان کا ثبوت ملتا ہے۔

بندہ ناچیز نے بحمدہ تعالیٰ پچیس (25) احادیث مبارکہ نماز تراویح کے متعلق نقل کی ہیں۔ جس میں سے ایک حدیث مرفوع  
ہے۔ اور باقی آثار صحابہ و تابعین ہیں۔ اور اس جملہ آثار میں فقہ و یا قیام کے علاوہ باقی سب آثار صحیح ہیں۔ جن سے ثابت ہوتا  
ہے نماز تراویح میں (20) رکعت ہی ہے۔ جن پر صحابہ و تابعین کا اجماع ہے۔ "نہ رکعت نماز تراویح کا ثبوت نہیں ملتا۔ اور  
میں رکعت تراویح کا ثبوت ملتا ہے۔ جیسا کہ آثار سے ظاہر ہے۔ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما مرفوع حدیث سے بھی  
ثابت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں (20) رکعت نماز تراویح رکھتے تھے و کہ وہ اسے غنائے۔ یہ ہمیں ملتا  
ہو شیہ لو جو کہ حکم من عید کے بجائے ہیں۔ اس کو ضعیف قرار دیا ہے و اس حدیث مبارکہ کو قابل تہدیس نہیں سمجھا۔ یہ یہ  
حدیث ایک راوی حدیث کی وجہ سے ضعیف ہے لیکن عمل کے اعتبار سے یہ حدیث صحیح ہے۔ اس سے یہ کہ وہ (۷۰) بعد  
دو کوں کا بیس رکعت نماز تراویح پر عمل ہے جن میں مزاروں کی تعداد میں صحیح پیرام بھی شامل ہیں۔ پھر تابعین و تابع تابعین۔  
اس کے علاوہ آثار علماء اور ادیب و ائمہ کا ہی پر عمل ہے۔ اور حرمین شریفین میں بھی بیس رکعت نماز تراویح ہی پر عمل ہوتی تھی۔  
چنانچہ یہ ایک اجماع امت ہے جو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث پر عمل ہوا ہے۔ بخلاف یہ حدیث ضعیف ہے لیکن عمل  
کے اعتبار سے صحیح ترین ہے۔ پھر صحابہ و تابعین کے آثار بھی حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہما کے موافق ہیں۔ جن سے حضرت ابن  
عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث کی توثیق ہوتی ہے۔

لیکن کتنا تعجب اور فسوس ہے غیر متقدمین پر کہ وہ بیس رکعت نماز تراویح کا کار کرتے ہیں۔ ان سے ہمارے  
اقوام بھی کرتے ہیں۔ وہ اس طرح کہ لفظ "تراویح" کی اصل ہی بیس رکعت پر ہے جیسا کہ علمائے لغت نے لکھا ہے۔ تو  
جب ہمارے غیر متقدمین بھائی زبان سے لفظ تراویح بولتے ہیں تو درحقیقت وہ بیس رکعت نماز تراویح کا زبان سے اقرار  
کرتے ہیں۔ لیکن اس پر عمل نہیں کرتے۔ نہ ماز و جل بسید سید انبیاء صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور نہ اہل بیت علیہم السلام  
فرماتے۔ آمین۔





حدیث کے تحت مجموعہ سالوں میں ہے۔

## الحکام اول

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث میں اپنی تصانیف میں تین مقام پر روایت کیا ہے۔ تینوں مقام پر امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے مختلف نسخے اور باقی اس حدیث میں حدیث میں ہے۔

## مقام اول

کتاب تجرید میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ یہ حدیث ۱۱۷۱ میں۔ اس کی سند یہ ہے

حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن سعد بن ابي سعيد المقبري عن ابي سلمة بن عبد الرحمن انه سأل عائشة كيف كانت صلوة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في

رمضان ○ الخ ○ (حدیث ۱۱۴۷)

اور اس حدیث کا ترجمہ ابواب یہ ہے۔ "باب قيام النبي صلى الله عليه وآله وسلم بالليل في رمضان وغيره"۔

## مقام دوم:

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ اس حدیث کو کتاب الصوم۔ "فی باب فصل من قام رمضان" کے ماتحت لائے ہیں۔ حدثنا اسماعيل قال حدثني مالك عن سعيد المقبري عن ابي سلمة بن عبد الرحمن انه سأل عائشة رضى الله تعالى عنها كيف كانت صلوة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في

رمضان ○ الى آخر الحديث ○ (حدیث 3 20)

## مقام سوم:

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ یہ حدیث کتاب المناقب "باب كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم تده عبه ولا ينال قلبه" کے ماتحت لائے ہیں:

حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن سعيد المقبري عن ابي سلمة بن عبد الرحمن ○ انه سأل عائشة رضى الله تعالى عنها ○ كيف كانت صلوة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

في رمضان ○ الى آخر الحديث ○ حدیث 3569

یہ تینوں احادیث جن کی اسناد و متن حدیث ایک ہی ہے جس میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس کے ساتھ امام بخاری نے امام مسلمین حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ سے یہ حدیث روایت کی ہے۔





... ..

[illegible]

— — — — — راجد علی صاحب اسہد

245. 1. 1. 1. 1. 1.

.....

1. *Chlorophyll a* (Chl *a*)

$\frac{1}{2}$   $\frac{1}{3}$   $\frac{1}{4}$   $\frac{1}{5}$   $\frac{1}{6}$   $\frac{1}{7}$   $\frac{1}{8}$   $\frac{1}{9}$   $\frac{1}{10}$   $\frac{1}{11}$   $\frac{1}{12}$   $\frac{1}{13}$   $\frac{1}{14}$   $\frac{1}{15}$   $\frac{1}{16}$   $\frac{1}{17}$   $\frac{1}{18}$   $\frac{1}{19}$   $\frac{1}{20}$   $\frac{1}{21}$   $\frac{1}{22}$   $\frac{1}{23}$   $\frac{1}{24}$   $\frac{1}{25}$   $\frac{1}{26}$   $\frac{1}{27}$   $\frac{1}{28}$   $\frac{1}{29}$   $\frac{1}{30}$   $\frac{1}{31}$   $\frac{1}{32}$   $\frac{1}{33}$   $\frac{1}{34}$   $\frac{1}{35}$   $\frac{1}{36}$   $\frac{1}{37}$   $\frac{1}{38}$   $\frac{1}{39}$   $\frac{1}{40}$   $\frac{1}{41}$   $\frac{1}{42}$   $\frac{1}{43}$   $\frac{1}{44}$   $\frac{1}{45}$   $\frac{1}{46}$   $\frac{1}{47}$   $\frac{1}{48}$   $\frac{1}{49}$   $\frac{1}{50}$   $\frac{1}{51}$   $\frac{1}{52}$   $\frac{1}{53}$   $\frac{1}{54}$   $\frac{1}{55}$   $\frac{1}{56}$   $\frac{1}{57}$   $\frac{1}{58}$   $\frac{1}{59}$   $\frac{1}{60}$   $\frac{1}{61}$   $\frac{1}{62}$   $\frac{1}{63}$   $\frac{1}{64}$   $\frac{1}{65}$   $\frac{1}{66}$   $\frac{1}{67}$   $\frac{1}{68}$   $\frac{1}{69}$   $\frac{1}{70}$   $\frac{1}{71}$   $\frac{1}{72}$   $\frac{1}{73}$   $\frac{1}{74}$   $\frac{1}{75}$   $\frac{1}{76}$   $\frac{1}{77}$   $\frac{1}{78}$   $\frac{1}{79}$   $\frac{1}{80}$   $\frac{1}{81}$   $\frac{1}{82}$   $\frac{1}{83}$   $\frac{1}{84}$   $\frac{1}{85}$   $\frac{1}{86}$   $\frac{1}{87}$   $\frac{1}{88}$   $\frac{1}{89}$   $\frac{1}{90}$   $\frac{1}{91}$   $\frac{1}{92}$   $\frac{1}{93}$   $\frac{1}{94}$   $\frac{1}{95}$   $\frac{1}{96}$   $\frac{1}{97}$   $\frac{1}{98}$   $\frac{1}{99}$   $\frac{1}{100}$

— — — — —

۱- صاحب بدلی مشایع حسن عدد برگزیدہ فی شہرہ باب در گاہ بصری من غیر

$$\frac{1}{2} \frac{d}{dt} \left( \frac{1}{2} \frac{d}{dt} \right)$$
[illegible]

نہایت ہی عجیب و غریب مصلحتیں ہوتی ہیں۔ مثلاً: ہر صبح صبح کی نماز میں نہ عدد

[illegible][illegible]

خداوند عز و جل در بیان این معجزه فرمود: **وَمَا يَكْفُرُ الْكَافِرُ** (و کافر کفرش را نمی‌کند) (سوره اعراف، آیه ۱۸۰).

شهر دیرمید به الله حسنی الله حمه و آیه و مسعوده باللیل و فطالت کت هلوته باللیل فی شهر

منہ (الہامی) ذیل میں مسرت کے ساتھ لکھا گیا ہے کہ یہ میری طرف سے ہے۔ (22)

[illegible]

میں یہ یقین ہے کہ یہ سب باتیں یہاں تک کہ میں نے انہیں بیان کی ہیں، ان کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے علم سے رات کی

اس کے علاوہ اس کے قاتل کی موت کے بعد اس کے گھر میں بھی ایک اور شخص کی موت ہو گئی۔

.....

میں نے کہا کہ باب آپ کے سامنے ہیں جن سے صاف واضح معلوم ہوتا ہے کہ جو نذرانے کے وقت وہ

میں نے یہ سب کچھ دیکھا تھا۔ میں نے آپ کی ہر بات کو یاد کیا ہے۔

میں، شور غوغا جانتا کہ تراویح صرف رمضان، قدس سے بہتر مہینہ ہے۔ رمضان شریف۔ عید و عید میں بھی تراویح میں پڑھیں جائیں۔ معلوم ہو کہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ماہ رمضان میں رات کے وقت جو نماز تہجد، نماز اس کی جو تعداد تھی۔ باقی سب مہینوں میں اسی تعداد کے مطابق ہی نماز تہجد ادا کرتے۔ اور رات کے وقت نماز تہجد پھر نماز عشاء میں ہے۔ یہ وہی الگ الگ اور نمازیں ہیں اور ان کے اوقات بھی الگ الگ ہیں۔ اس کو محدثین کے ہاتھ سے تہجد الباب کا جواب بھی انہی کے ذمہ ہے۔

### شکال چہارم

علاء نقذ کے بلند پایہ امام اور عظیم محدث حافظ عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے ارقا مفرمایا ہے  
وفی الحدیث دلالة علی ان صلواتہ کانت منساویة فی جمیع السفۃ

(فتح الباری جلد سوئم ص 33 حدیث 1147)

فرماتے ہیں حدیث میں (یعنی ام المؤمنین حضرت عائشہ کی حدیث جو کتاب التہجد میں ہے) اس پر دلالت ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نماز تمام سال میں برابر ہوتی تھی۔ یعنی جتنی تعداد میں ماہ رمضان میں رات کے وقت نماز ادا فرماتے اسی تعداد کے مطابق پورا سال نماز ادا فرماتے۔

اور قاسم بن محمد کی ام المؤمنین روایت کردہ حدیث میں جو آیا ہے اس کے ماتحت لکھتے ہیں

وظہر لی ان الحکمة فی عدم الریادة علی احدى عشر رکعة ان التہجد والنور محتص بصلوة اللیل و فرائض النہار ۵ الطہر ہی اربع رکعات والعصر وہی اربع رکعات والمغرب وہی ثلاث ونور النہار مناسب ان تكون صلوة اللیل کصلوة النہار فی العدد حمة وتفصلاً

(فتح الباری جلد سوئم ص 21)

قاسم بن محمد کی ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے حدیث ہے کہ انہوں نے فرمایا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم رات کی نماز تیرہ (13) رکعت ہی ادا فرماتے تھے۔ ان میں سے تین وتر اور دو رکعت سحر فجر ہوتی۔ حافظ عسقلانی فرماتے ہیں گیارہ (11) رکعت پر عدم منافہ میں جو حکمت مجھ پر ظاہر ہوئی ہے کہ یہ وہ نماز تہجد اور نماز وتر رات کی نماز کے ساتھ مختص ہیں۔ اور دن کے فرض بھی تیار ہیں۔ ظہر کے چار فرض، عصر کے چار فرض، اور دن کے وتر نماز مغرب کے تین فرض۔ تو مناسب ہوا کہ جملہ اور تفصیل رات کی نماز بھی عشاء میں دن کی نماز کے مشابہ ہو۔

چنانچہ اس حکمت کے باعث نماز تراویح بھی تین رکعت ہونی چاہئے۔ اور دن کی نماز گیارہ رکعت کے علاوہ اس میں چار فرض عشاء، اور دو فرض فجر اور تین وتر کو شامل کیا جائے تو یہ دن اور رات کی نماز کی تعداد میں رکعت ہوگئی۔ چنانچہ تراویح بھی تین

[illegible]

۱۔ یہ حدیثیں یہ ہیں کہ مومنین ہفت یا شش دن میں منہ کی حدیث سے آٹھ تراویح کی ثابت  
ہوئی ہیں۔ ۲۔ یہ حدیثیں یہ ہیں کہ قواس کا معنی یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم رمضان  
مبارک میں نو تکرات نماز کرتے تھے۔ ۳۔ یہ حدیثیں یہ ہیں کہ آپ پورا سال رات کی نماز جس کو تہجد کہتے ہیں  
فرماتے تھے۔ ۴۔ یہ حدیثیں یہ ہیں کہ قواس کا معنی یہ ہے کہ درمیان وئی قاریش و اختلاف نہیں ہے۔

۱۱۔ انا محمد شمس الدین علی بن ابی طالب سے پیدا ہوا۔ اسلمہ فی جو نماز ماہ رمضان میں رات کے وقت ہوتی تھی وہی نماز آپ پر "ماہ" افتاد ہے۔ یہ وقت مجھوں نہیں بدل نماز تہجد پر ہی محمول ہے۔ جیسا کہ حافظہ قمدانی رحمۃ اللہ علیہ کے قول ہے: "ماہ" شمس الدین میں شب و شہد کی بجائے نہیں۔

میں نے یہ سب باتیں رات دن ہمارے وقت چٹھوں پر چاہے تو پھر آپ سبلی اندلیہ والے وسلم کی نماز تہجد کے متعلق  
کبھی بات نہیں کی آپ سبلی اندلیہ والے وسلم نے نماز تہجد بعد وتر سات رعت، نو رعت، اور گیارہ رعت بھی پڑھی۔ جیسے  
تہجد بعد ستویں کسی حدیث میں ہے اور اوقات اس طرح ہمارے غیر مقدمہ میں بھی پڑھی کہ گیارہ رعت کی کا شوق سے  
پہنا نچہ بخاری شریف سے ہی حدیث مبارک سنیں۔



عن مسروق قال سأل عائشة رضي الله تعالى عنها صلوٰة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالليل (فقال) تسع، تسع، واحدى عشرة ركعة سو ركعتين بغيره

۱۱۱۹

مسروق بن جندب سے روایت ہے کہ انہوں نے ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی رات کے نماز کے متعلق دریافت کیا تو ام المومنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا آپ دو رکعت سنت فجر کے علاوہ سات نو اور گیارہ رکعت رات کی نماز پڑھتے۔

چنانچہ سال بھر کی رات کی نماز کو نماز تہجد پر ہی محمول برہنہ قیاس عقل ہے۔ یوں نہ سمجھی گئی چار رکعت یا چھ رکعت نماز تہجد پڑھ لینے سے اکثر و اغلب متغیر نہیں ہوتا ویسا بھی کہا جاتا ہے "بلا کثیر حکم الكل" غابراین نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جو نماز ماہ رمضان کی رات کو پڑھتے وہی نماز رات کے وقت آپ پورا سال پڑھتے۔ اور تراویح تو آٹھ سے کم نہیں ہوتی۔ اس لیے آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی پورے سال کی نماز تہجد کو ماہ رمضان المبارک میں آٹھ رکعت نماز تہجد پر محمول کرنا ہی اولیٰ ہے۔ جب کسی مزدور پر مصیبت بن جائے تو لوگ کہتے ہیں یہ بے چارہ تو پورا سال مزدوری کرتا ہے حالانکہ وہ سال میں کئی ماہ بے کام بھی کرتا ہے۔ لیکن مانگے کم ہوتے ہیں اور مزدوری زیادہ کرتا ہے۔

سوئم یہ کہ لفظ "صلوة اللیل" کا اطلاق نماز تہجد پر ہی ہوتا ہے تراویح پر نہیں ہوتا حالانکہ تراویح بھی رات کی ہی نماز ہے لیکن عرف میں اس کو صرف تراویح سے ہی موسوم کرتے ہیں اور اعتبار عرف کا ہوتا ہے۔

ان تمام وجوہ کی بنا پر محدثین کرام کے اس قول کو کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ماہ رمضان میں رات کو جو نماز پڑھتے تھے اسی تعداد کے مطابق آپ پورا سال رات کو نماز تراویح پڑھتے تھے۔ اور یہ رات کی نماز بالاطلاق نماز تہجد ہے جس کی تعداد بعد تین وتر گیارہ رکعت ہے۔

معلوم ہوا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ماہ رمضان المبارک میں بھی گیارہ رکعت نماز پڑھتے جو ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث سے ثابت ہے اور یہ گیارہ رکعت نماز۔ نماز تہجد ہی تین وتر ہے اس سے تراویح مراد ہونا خلاف نقل ہے۔

اشکال پنجم

حدیث ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا میں اس طرح ہے "یا ربہ" فضالت مکان یرید فی رمضان ولا فی غیرہ علی احدی عشر رکعة" ام المومنین نے فرمایا آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم رمضان اور غیر رمضان میں گیارہ رکعت نماز ہی پڑھتے تھے۔ اگر آپ حضرات نے اس حدیث مبارک سے آٹھ رکعت نماز تراویح کا استدلال کیا تو غلط ہے کیونکہ آپ کے نزدیک تراویح رکعت ہے اور حدیث میں تعداد گیارہ رکعت کی ہے۔ لہذا آپ کو اس سے سب سے بڑا حجت



عہد رس مبارک اور عقل اور حدارت سے۔ اور نہ تو میں اس کے حد میں پہنچتی جہاں وہ نہ صرف ہر تہذیب میں نہ تصور ہے۔ پھر اس حدیث مبارک سے انھوں نے نہایت اہمیت سے یہ ثابت کیا ہے کہ یہاں ششم

یہاں امام کا جانا اور اس کے مضمون پر غور کرنا بہت ضروری ہے۔

۱۔ یہ کہ صبیح کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا جماع میں (20) رکعت نماز تراویح پر ہی ہے جیسا کہ جس نے علامہ محمد شمس الثقلانی شیبہ، عبدالرزاق، امام مالک اور امام بخاری سے احادیث و آثار نقل کئے ہیں جو میں رکعت نماز تراویح پر اجماع صحیح ہے رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے تحقق ہونے کی اقویٰ اور ارفع دلیل ہیں۔ جن سے انکار کی گنجائش نہیں۔

دوئم یہ کہ صبیح کرام کے نزدیک مہغوض ترین اشیاء میں سے حدیث فی الاسلام ہے۔

ترمذی نے جامع میں اس عبد اللہ بن مغفل سے ایک حدیث تخریج کی ہے

○ عن قیس بن عبابہ عن ابن عبد اللہ بن مغفل قال سمعی ابی واما فی الصلوة أقول "بسم اللہ الرحمن الرحیم" فقال لی ○ ای ہی محدث ○ یا ک واللحدث ○ قال ولم أراحد من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کان أبغض الیہ الحدث فی الاسلام ○

(ترمذی شریف، حدیث 244)

ابن عبد اللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میرے باپ (عبد اللہ بن مغفل) نے مجھ سے جبکہ میں نماز میں "بسم اللہ الرحمن الرحیم" پڑھ رہا تھا۔ تو مجھے میرے باپ نے فرمایا اس میرے بیٹے کو پیدا کرو اور ہے (یعنی بدعت ہے) اور بدعت سے پرہیز کرو۔ حضرت عبد اللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ نے فرمایا میں نے اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں سے کسی کو نہیں دیکھا کہ اس کے نزدیک حدیث فی الاسلام سے کوئی چیز زیادہ مہغوض ہو۔

ترمذی شریف کی ایک حدیث میں ہے:

○ عن حصیب (بن عبد الرحمن سلمی) قال سمعت عمارۃ بن روبیع (الثقفی) وشر بن مروان یحظ فرفع یدیه فی الدعاء فقال عمارۃ فلیح اللہ ہاتھ الیدیین العصیرتین ○ لقد رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم وما یرید علی بن یقول ○ وأشار ہشیم بالبابة ○

(ترمذی شریف، حدیث 1515)

حصیب بن عبد الرحمن سلمی سے روایت ہے۔ انہوں نے کہا میں نے عمارہ بن روبیع کو کہتے ہوئے سنا اور شر بن مروان (منبر پر) خطبہ دے رہا تھا تو میں نے (منبر پر) دعا کے لیے ہاتھ اٹھائے۔ مگر وہ نے کہا اللہ عزوجل تیرے





تعداؤں میں رہا کرتا تھا۔

یہ حدیث اس کے بارے میں ہے کہ وہ اپنے آپ کو مسلمانوں کے لیے ایک مثال بنانا چاہتا تھا۔  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص اپنے آپ کو مسلمانوں کے لیے ایک مثال بنائے گا  
 اس کا سوال کیا تھا جو مقبول ہو گیا تھا۔

یہ حدیث اس کے بارے میں ہے کہ وہ اپنے آپ کو مسلمانوں کے لیے ایک مثال بنانا چاہتا تھا۔  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص اپنے آپ کو مسلمانوں کے لیے ایک مثال بنائے گا  
 اس کا سوال کیا تھا جو مقبول ہو گیا تھا۔

یہ حدیث اس کے بارے میں ہے کہ وہ اپنے آپ کو مسلمانوں کے لیے ایک مثال بنانا چاہتا تھا۔  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص اپنے آپ کو مسلمانوں کے لیے ایک مثال بنائے گا  
 اس کا سوال کیا تھا جو مقبول ہو گیا تھا۔

یہ حدیث اس کے بارے میں ہے کہ وہ اپنے آپ کو مسلمانوں کے لیے ایک مثال بنانا چاہتا تھا۔  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص اپنے آپ کو مسلمانوں کے لیے ایک مثال بنائے گا  
 اس کا سوال کیا تھا جو مقبول ہو گیا تھا۔

یہ حدیث اس کے بارے میں ہے کہ وہ اپنے آپ کو مسلمانوں کے لیے ایک مثال بنانا چاہتا تھا۔  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص اپنے آپ کو مسلمانوں کے لیے ایک مثال بنائے گا  
 اس کا سوال کیا تھا جو مقبول ہو گیا تھا۔

ایک سال ہجرت

یہ حدیث اس کے بارے میں ہے کہ وہ اپنے آپ کو مسلمانوں کے لیے ایک مثال بنانا چاہتا تھا۔  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص اپنے آپ کو مسلمانوں کے لیے ایک مثال بنائے گا  
 اس کا سوال کیا تھا جو مقبول ہو گیا تھا۔

○ ابن شہاب سے عبید بن سبا سے بیان کیا کہ حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ نے کہا حضرت ابو بکر صدیق نے جنگ بل











نبی ارم علیہ وآلہ وسلم۔ بعد وہ حضرت محمد بن خطاب رضی اللہ عنہ سے باجماعت تک بیٹے ہی پڑھنے رہے پھر تراویح سے فصاحت شروع کر لی تو حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے وہیں حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر جمع کیا اور اس پر کسی بہ کرام میں سے کسی نے کلمہ نہ پڑھا۔

چنانچہ امام قسستانی کے قول سے ثابت ہوا کہ رخصت نماز تراویح پر کسی بہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ہونا ہے۔ و احادیث اجماع جائز نہیں۔

(4) ابوالہادی افق بوہسی محمد بن جسی بن سودہ بن مہدی ترمذی رحمۃ اللہ علیہ متوفی 279ھ ترمذی شریف حدیث ہے، افق رضی اللہ عنہ، حدیث 806 کے تحت ارکام فرماتے ہیں

واکثر اهل العلم علی ماروی عن علی وعمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما وعبرہما من اصحاب السی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عشرین رکعة وهو قول معیان الثوری وابن المبارک والشافعی وقال الشافعی وهکذا ادرکت مدین مکة بصلون عشرین رکعة۔

اکثر اہل علم کے نزدیک تراویح بیس رکعت ہے اور یہی حضرت علی و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور دیگر اصحاب نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے مروی ہے۔ اور یہ سفین ثوری، عبد اللہ بن مبارک اور امام شافعی رحمہم اللہ کا قول ہے۔ اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا میں نے اس طرح اپنے شہر مکہ مکرمہ میں وگوں کو بیس رکعت نماز تراویح پڑھتے ہوئے پایا ہے۔

ابوہسی ترمذی کا یہ قول حضرات غیر مقلدین کے لیے ایک حوالہ ہے۔

(5) محدث شہیرہ فقیہ نبیل علی بن سلطان محمد القاری علیہ الرحمۃ ابوری مخلوق کی شرح "مرقاۃ" میں فرماتے ہیں

وکان عمر رضی اللہ عنہ بقول فی جمعه الس عسی جماعۃ واحده بعنت البدعہ ہی واما سماھا بدعۃ باعتبار صورتھا فان هذا الاجتماع محدث بعدہ علیہ الصلوۃ والسلام الخ

(مرقاۃ مصباح جلد ۲ ص 185، 194، 195، 196، 197، 198، 199، 200، 201، 202، 203، 204، 205، 206، 207، 208، 209، 210، 211، 212، 213، 214، 215، 216، 217، 218، 219، 220، 221، 222، 223، 224، 225، 226، 227، 228، 229، 230، 231، 232، 233، 234، 235، 236، 237، 238، 239، 240، 241، 242، 243، 244، 245، 246، 247، 248، 249، 250، 251، 252، 253، 254، 255، 256، 257، 258، 259، 260، 261، 262، 263، 264، 265، 266، 267، 268، 269، 270، 271، 272، 273، 274، 275، 276، 277، 278، 279، 280، 281، 282، 283، 284، 285، 286، 287، 288، 289، 290، 291، 292، 293، 294، 295، 296، 297، 298، 299، 300، 301، 302، 303، 304، 305، 306، 307، 308، 309، 310، 311، 312، 313، 314، 315، 316، 317، 318، 319، 320، 321، 322، 323، 324، 325، 326، 327، 328، 329، 330، 331، 332، 333، 334، 335، 336، 337، 338، 339، 340، 341، 342، 343، 344، 345، 346، 347، 348، 349، 350، 351، 352، 353، 354، 355، 356، 357، 358، 359، 360، 361، 362، 363، 364، 365، 366، 367، 368، 369، 370، 371، 372، 373، 374، 375، 376، 377، 378، 379، 380، 381، 382، 383، 384، 385، 386، 387، 388، 389، 390، 391، 392، 393، 394، 395، 396، 397، 398، 399، 400، 401، 402، 403، 404، 405، 406، 407، 408، 409، 410، 411، 412، 413، 414، 415، 416، 417، 418، 419، 420، 421، 422، 423، 424، 425، 426، 427، 428، 429، 430، 431، 432، 433، 434، 435، 436، 437، 438، 439، 440، 441، 442، 443، 444، 445، 446، 447، 448، 449، 450، 451، 452، 453، 454، 455، 456، 457، 458، 459، 460، 461، 462، 463، 464، 465، 466، 467، 468، 469، 470، 471، 472، 473، 474، 475، 476، 477، 478، 479، 480، 481، 482، 483، 484، 485، 486، 487، 488، 489، 490، 491، 492، 493، 494، 495، 496، 497، 498، 499، 500، 501، 502، 503، 504، 505، 506، 507، 508، 509، 510، 511، 512، 513، 514، 515، 516، 517، 518، 519، 520، 521، 522، 523، 524، 525، 526، 527، 528، 529، 530، 531، 532، 533، 534، 535، 536، 537، 538، 539، 540، 541، 542، 543، 544، 545، 546، 547، 548، 549، 550، 551، 552، 553، 554، 555، 556، 557، 558، 559، 560، 561، 562، 563، 564، 565، 566، 567، 568، 569، 570، 571، 572، 573، 574، 575، 576، 577، 578، 579، 580، 581، 582، 583، 584، 585، 586، 587، 588، 589، 590، 591، 592، 593، 594، 595، 596، 597، 598، 599، 600، 601، 602، 603، 604، 605، 606، 607، 608، 609، 610، 611، 612، 613، 614، 615، 616، 617، 618، 619، 620، 621، 622، 623، 624، 625، 626، 627، 628، 629، 630، 631، 632، 633، 634، 635، 636، 637، 638، 639، 640، 641، 642، 643، 644، 645، 646، 647، 648، 649، 650، 651، 652، 653، 654، 655، 656، 657، 658، 659، 660، 661، 662، 663، 664، 665، 666، 667، 668، 669، 670، 671، 672، 673، 674، 675، 676، 677، 678، 679، 680، 681، 682، 683، 684، 685، 686، 687، 688، 689، 690، 691، 692، 693، 694، 695، 696، 697، 698، 699، 700، 701، 702، 703، 704، 705، 706، 707، 708، 709، 710، 711، 712، 713، 714، 715، 716، 717، 718، 719، 720، 721، 722، 723، 724، 725، 726، 727، 728، 729، 730، 731، 732، 733، 734، 735، 736، 737، 738، 739، 740، 741، 742، 743، 744، 745، 746، 747، 748، 749، 750، 751، 752، 753، 754، 755، 756، 757، 758، 759، 760، 761، 762، 763، 764، 765، 766، 767، 768، 769، 770، 771، 772، 773، 774، 775، 776، 777، 778، 779، 780، 781، 782، 783، 784، 785، 786، 787، 788، 789، 790، 791، 792، 793، 794، 795، 796، 797، 798، 799، 800، 801، 802، 803، 804، 805، 806، 807، 808، 809، 810، 811، 812، 813، 814، 815، 816، 817، 818، 819، 820، 821، 822، 823، 824، 825، 826، 827، 828، 829، 830، 831، 832، 833، 834، 835، 836، 837، 838، 839، 840، 841، 842، 843، 844، 845، 846، 847، 848، 849، 850، 851، 852، 853، 854، 855، 856، 857، 858، 859، 860، 861، 862، 863، 864، 865، 866، 867، 868، 869، 870، 871، 872، 873، 874، 875، 876، 877، 878، 879، 880، 881، 882، 883، 884، 885، 886، 887، 888، 889، 890، 891، 892، 893، 894، 895، 896، 897، 898، 899، 900، 901، 902، 903، 904، 905، 906، 907، 908، 909، 910، 911، 912، 913، 914، 915، 916، 917، 918، 919، 920، 921، 922، 923، 924، 925، 926، 927، 928، 929، 930، 931، 932، 933، 934، 935، 936، 937، 938، 939، 940، 941، 942، 943، 944، 945، 946، 947، 948، 949، 950، 951، 952، 953، 954، 955، 956، 957، 958، 959، 960، 961، 962، 963، 964، 965، 966، 967، 968، 969، 970، 971، 972، 973، 974، 975، 976، 977، 978، 979، 980، 981، 982، 983، 984، 985، 986، 987، 988، 989، 990، 991، 992، 993، 994، 995، 996، 997، 998، 999، 1000)

حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ لوگوں کو ایک جماعت پڑھنے کے متعلق فرماتے تھے یہ انھی بدعت ہے اور اس کو باقبر صورت بدعت کا نام دیا گیا ہے کیونکہ یہ اجماع نبی ارم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے جدا ہے یا کیا ہے۔ اور باقبر حقیقت یہ بدعت نہیں۔ اس لیے کہ نبی ارم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے وہیں اپنے صحابہ میں نماز پڑھنے کا حکم دیا تھا۔ اور اس کا سبب یہ تھا کہ یہ خوف حق ہوا کہ میں یہ نماز فرض نہ ہو جائے۔ اور نبی ارم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی وفات سے یہ سبب زائل ہو گیا اور حضرات ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے تراویح پڑھنے کا حکم دیا اور اس لیے کہ وہ اس سے زیادہ اہم کام میں مشغول تھے۔ اور اس طرح حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کا اہل زمانہ





علامہ سبکی نے شرح مشہد میں کہا۔ جوں کہ یہ فقہوں نہیں۔ اس بات میں بھی رسول اللہ علیہ السلام سے اتنی رخصت تراویح ادا فرمائی۔ یہ یہ ہیں رخصت تھی یا اس سے ۱۲ یا ۱۵ تہیں۔ یہ سب یہ رخصت تراویح ہیں رخصت تہیں۔ اس لیے کہ سبکی وغیرہ نے سائب بن یزید صحابی سے بات سمجھ لی کہ رخصت یا نہ۔ اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ میں ہیں رخصت تراویح کے ساتھ قیام کرتے تھے۔ اور تراویح پڑھتے تھے۔ اس کے چند سطور بعد ارقام فرماتے ہیں

”وَمَالُ ابْنِ عَبْدِ الْبَرِّ إِلَى رَوَايَةِ ثَلَاثٍ وَعِشْرِينَ بِالْوُجُوهِ وَأَنَّ رَوَايَةَ مَالِكٍ فِي أَحَدِي عَشْرَةَ وَهِيَ“  
علامہ ابن عبد البر نے بھی (23) تیس رخصت جمع وتر تراویح والی روایت کی۔ امام مالک نے یہ روایت روایت وہم ہے اور امام مالک نے مؤطا ہی میں یزید بن خصیفہ کے طریق سے سائب بن یزید سے ہیں رخصت روایت یا ہے اور یہ ہیں رخصت غیر وتر پر محمول ہے۔ اور یزید بن رومان کی روایت میں ہے کہ لوگ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں (23) تیس رخصت تراویح جمع وتر پڑھتے تھے۔ (اور یہ دونوں روایات صحیح ہیں جن پر علماء کا اتفاق ہے) اور محمد بن نصر نے عطاء بن ابی رباح کے طریق سے روایت کیا انہوں نے کہا میں نے لوگوں کو رمضان المبارک میں ہیں رخصت پڑھتے پایا ہے اور تین وتر۔

حافظ عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ان روایات کے درمیان جمع ممکن ہے۔ اختلاف صرف احوال کا ہے۔ ہو سکتا ہے یہ اختلاف تطویل قرأت و تخفیف قرأت کے حساب سے ہو چنانچہ جب قرأت طویل ہوتی رکعات کم ہوتیں اور جب قرأت میں تخفیف ہوتی رکعات میں اضافہ ہوتا اور داری وغیرہ کا اس پر جزم ہے۔

حافظ عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ کی اس عبارت سے معلوم ہوا ہیں رخصت تراویح پڑھی گئی ہیں۔ جیسا کہ امام قسطلی الدین سبکی رحمۃ اللہ علیہ کی عبارت سے بھی واضح ہے۔ لیکن آخر کار ہیں رخصت نماز تراویح پر استقرار ہوا اور ان تک ہیں رخصت تراویح ہی معلوم ہیں۔

(8) علامہ بدر الدین عینی شارح بخاری لکھتے ہیں

وَأَمَّا غَيْرُهُمَا مِنَ الصَّحَابَةِ فَرَوَى ذَلِكَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ رَوَاهُ مُحَمَّدُ بْنُ بَصْرٍ مَرْدُودٍ قَالَ ۝ الْح (مردہ بخاری جلد ۱۱ ص ۱۲۷ مطبوعہ مطبعہ رشیدیہ لاہور)

بہر حال ان دونوں (حضرت علی و سائب بن یزید) کے علاوہ دیگر صحابہ پر امام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے بھی ہیں رخصت ہی مردود ہے۔ محمد بن نصر مردوزی نے حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کیا۔ کہا ہمیں یحییٰ بن یحییٰ نے خبر دی۔ انہوں نے کہا ہمیں حض بن غیاث نے یزید بن وہب سے خبر دی کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ ہمیں رمضان المبارک میں نماز پڑھاتے تھے۔ اعمش نے کہا وہ ہیں رخصت نماز پڑھتے اور تین وتر۔ اور تاہم



احدا قال فيه احدى عشرة الا مالكان وبسجنمل ان يكون ذلك ولا ثم حفف عنهم طول القيام ويقدمهم الى احدى وعشرين الا ان الاغلب عدی ن قوله احدى عشرة وهم انتہی

(تانی جلد اس میں 237، 239 طبرہ وراٹر)

علامہ ابن عبد البر نے فرمایا امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے سوا دیگر محدثین نے اس حدیث میں کبھی رکعت روایت کیا ہے (دیکھو مصنف عبد الرزاق، جلد 4، حدیث 7740) علامہ ابن عبد البر فرماتے ہیں اس رکعت والی روایت ہی صحیح ہے۔ فرماتے ہیں۔ مجھے معلوم نہیں کہ اس حدیث میں کیا روایت سوائے امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے کسی نے روایت کیا ہو۔ اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس کی روایت ہی ہو پھر ان سے طوائف میں تالیف کی اور ان کی اکیس رکعت کی طرف نقل کر دیا۔ مگر میرے نزدیک اظہر یہی ہے کہ امام مالک کا قول کیا روایت یہ وہم ہے۔

(10) ابوالعباس شہاب الدین احمد قسطلانی، بخاری کی شرح میں فرماتے ہیں

(وكان الناس يقومون أوله) حدیث کے اس جملہ کے تحت ارقام فرمایا

ولم يذكر في هذا الحديث عدد الركعات التي كان يصلي بها ابي والمعروف وهو الذي عليه الجمهور انه عشرون ركعة بعشر تسلمات وذلك خمس ترويعات كل ترويعه اربع ركعات بتسليمين غير الوتر وهو ثلاث ركعات

حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کا یہ قول "كان الناس يقومون أوله" کے تحت فرماتے ہیں۔ اس حدیث مبارک میں ان عدد رکعات کا ذکر نہیں جو حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ پڑھتے تھے۔ اور معروف یہ ہے جس پر جمهور ہیں کہ وہ دس سلاموں کے ساتھ بیس رکعت ہیں اور یہ پانچ ترویع تھیں۔ اور ہر ترویع دو سلاموں کے ساتھ چار رکعت ہیں سوائے وتر کے وروہ تین رکعت ہیں۔

امام قسطلانی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے دو روایت میں ماہ رمضان میں آپ نے باجماعت نماز تراویح پڑھانے کا اہتمام فرمایا اور حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کے امامت میں لوگوں نے نماز تراویح ادا کی۔ اس نماز تراویح کی تعداد جمهور کے نزدیک بیس رکعت تھی۔ جب جمهور کے نزدیک نماز تراویح کی تعداد بیس رکعت ہے تو ہمیں جمهور کی اتباع کرنی چاہئے۔

اللہ تعالیٰ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا

"اتموا سواد الا عظم" یعنی سوا، عظم کی اتباع کرو۔ چنانچہ ہم بھی جمهور کی اتباع کرنی چاہئے۔

اس کے بعد امام قسطلانی رحمۃ اللہ علیہ نے ابی بن عرقی کی ایک عبارت نقل کی ہے وہ یہ ہے

وقد حكى ولي بن العرفي ان والده لحافظ لما ولي امامه مسجد المدينة ح

لقد صدق في ذلك مع ما علمنا من كثرة ذلك من بعض من بعض من ركنه  
 على ما علمنا من بعض من ركنه من بعض من ركنه من بعض من ركنه  
 من بعض من ركنه من بعض من ركنه من بعض من ركنه من بعض من ركنه

تاریخ اسلام - جلد ۴ - ص ۱۵۵۸

وہ اس کے لئے ایک بڑی بات تھی۔ اس کے لئے کہ وہ اس کے لئے ایک بڑی بات تھی۔  
 اس کے لئے کہ وہ اس کے لئے ایک بڑی بات تھی۔ اس کے لئے کہ وہ اس کے لئے ایک بڑی بات تھی۔  
 اس کے لئے کہ وہ اس کے لئے ایک بڑی بات تھی۔ اس کے لئے کہ وہ اس کے لئے ایک بڑی بات تھی۔  
 اس کے لئے کہ وہ اس کے لئے ایک بڑی بات تھی۔ اس کے لئے کہ وہ اس کے لئے ایک بڑی بات تھی۔  
 اس کے لئے کہ وہ اس کے لئے ایک بڑی بات تھی۔ اس کے لئے کہ وہ اس کے لئے ایک بڑی بات تھی۔

اس کے لئے کہ وہ اس کے لئے ایک بڑی بات تھی۔ اس کے لئے کہ وہ اس کے لئے ایک بڑی بات تھی۔  
 اس کے لئے کہ وہ اس کے لئے ایک بڑی بات تھی۔ اس کے لئے کہ وہ اس کے لئے ایک بڑی بات تھی۔  
 اس کے لئے کہ وہ اس کے لئے ایک بڑی بات تھی۔ اس کے لئے کہ وہ اس کے لئے ایک بڑی بات تھی۔  
 اس کے لئے کہ وہ اس کے لئے ایک بڑی بات تھی۔ اس کے لئے کہ وہ اس کے لئے ایک بڑی بات تھی۔  
 اس کے لئے کہ وہ اس کے لئے ایک بڑی بات تھی۔ اس کے لئے کہ وہ اس کے لئے ایک بڑی بات تھی۔

## مسائل تراویح

مسئلہ تراویح بھی فتاویٰ قاضیوں سے پیش کئے جائیں گے۔ اگر کسی دوسری کتاب فقہ سے مسئلہ نقل کیا گیا تو اس کا حوالہ ذکر کر دیا جائے گا۔

تراویح سنت مؤکدہ ہے۔

مسئلہ:

ہمارے نزدیک نماز تراویح مردوں اور عورتوں کے لیے سنت ہے کیونکہ مہد رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے لے کر آج دن تک سداً خلفاً یہی معمول رہا ہے۔ اور ردافض میں سے کچھ دُک کہتے ہیں نماز تراویح صرف مردوں کے لیے سنت ہے عورتوں کے لیے نہیں۔

مسئلہ:

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ازواج مطہرات نے بھی تراویح کو قائم فرمایا۔ جیسے ام المومنین حضرت عائشہ و ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما، ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے ذکون کے پیچھے نماز تراویح دا فرمائی۔ اور ام المومنین حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے عورتوں کی جماعت کے ساتھ نماز تراویح اور کی۔ ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی وندگی حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ کی والدہ نے امامت فرمائی اور وہ (یعنی والدہ حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ) عورتوں کی صف کے درمیان کھڑی ہوتی تھیں۔

مسئلہ:

نماز تراویح باجماعت سنت علی الکفایہ ہے۔ اگر سب مل مسجد نے تراویح کو ترک کیا وہ بیکار ہیں اور انہوں نے سنت کا ترک کیا اگر مسجد میں نماز تراویح باجماعت کے ساتھ قمری گنی اور کوئی شخص مسجد میں تراویح پڑھنے کے لیے نہ گیا اور اس نے اپنے گھر میں ہی نماز تراویح پڑھ لی وہ صرف فضیلت کا ہی تارک ہے نہ کہ وہ شیخ رہوگا اور نہ ہی تارک سنت۔ اور صحیح یہی ہے کہ نماز تراویح کا مسجد میں باجماعت کے ساتھ ادا کرنا افضل ہے۔





## تراویح کا وقت

مسئلہ:

مشائخ اہل رحمہ اللہ کا تراویح کے وقت میں اختلاف ہے۔ شیخ امام سہیلیؒ اور دیگر جماعت سے اہمیت یہ ہے کہ نماز عشاء سے قبل اور اس کے بعد وتر سے پہلے اور وتر کے بعد طلوع فجر تک ساری رات اس کا وقت ہے یعنی یہ رات ہی نماز ہے اور اس کا وقت بھی تمام رات ہے۔

اور عام مشائخ بخلاف رحمہم اللہ کے نزدیک تراویح کا وقت نماز عشاء اور وتر کے درمیان ہے اگر کسی نے نماز عشاء سے قبل یا وتر کے بعد تراویح پڑھی تو یہ تراویح وقت میں ادا نہیں ہوئی۔

قاضی امام ابوعلی نسفی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا صحیح یہ ہے کہ اگر کسی نے نماز عشاء سے قبل تراویح پڑھی تو تراویح نہیں ہوئی۔ اور یہ جائز نہیں۔ اور اگر کسی نے نماز عشاء کے بعد اور وتر کے بعد نماز تراویح پڑھی تو جائز ہے اور یہ تراویح ہوئی۔ کیونکہ تراویح نماز عشاء کے تابع ہے اور یہ قائم مقام سنت کے ہے۔ اور یہی صحیح ہے کہ نماز تراویح کا وقت بعد از نماز عشاء اور قبل از وتر اور بعد از وتر ہے۔

مسئلہ:

نماز تراویح کی تاخیر ملت اللیل تک مستحب ہے۔ اور افضل یہ ہے کہ تراویح پڑھتے ہوئے اکثر رات گزارے۔ اور اگر کسی نے نصف رات کے بعد تک تراویح کو موخر کیا۔ بعض نے کہا یہ مستحب نہیں جیسا کہ نماز عشاء کی تاخیر نصف رات تک مستحب نہیں۔ اور بعض نے کہا اس میں کوئی حرج نہیں۔ اور یہی صحیح ہے۔

مسئلہ:

جب کسی کی نماز تراویح فوت ہوگئی تو وہ جماعت کے ساتھ اس کی قضاء نہ کرے۔ تو کیا وہ بغیر جماعت کے تراویح کی قضاء کرے یا نہ کرے۔ بعض نے کہا وہ دوسرے دن جب تک دوسری تراویح کا وقت نہ آئے تراویح کی قضاء نہ کر سکتا ہے۔ اور بعض نے کہا جب تک ماہ رمضان گزر نہ جائے وہ تراویح کی قضاء نہ کرے۔ اور صحیح یہی ہے کہ وہ مطلق نماز تراویح کی قضاء نہ کرے کیونکہ نماز تراویح کا درجہ مغرب و عشاء کی سنتوں سے کم ہے اور جب سنت مغرب وغیرہ بغیر فرض جب فوت ہو جائیں تو ان کی قضاء نہیں۔ تو اس طرح تراویح کی بھی قضاء نہیں۔ اور اس لیے جماعت کے ساتھ نماز تراویح کی قضاء نہ کی جائے۔

مسئلہ:

اگر نماز تراویح کی قضاء بعد از وقت جائز ہوتی تو اس کو اسی طرح ہی قضاء کیا جانا چاہئے تھا جس طرح وہ قضاء ہوئی ہے۔



بعض نے کہا پہلے مترکہ تراویح پڑھے پھر وہ وتر پڑھے۔

یہ اس بناء پر ہے کہ تراویح کا وقت وتر سے پہلے ہے۔ چنانچہ اس پر، زم ہے کہ وہ تراویح کو وتر پر مقدم کرے۔ شیخ ابراہیم صلی فرماتے ہیں:

یہ اس وقت ہے جب وہ حکم مذکور کو لازم مراد لے۔ اور اگر مراد اولویت ہو تو وتر کی تاخیر کے اولیٰ ہونے میں کوئی شک نہیں۔ اگرچہ اس کی جماعت فوت ہو جائے۔ اس لیے کہ انفرادی طور پر وتر پڑھنا جمہور کے قول کے مطابق اولیٰ ہے۔

(شیخ ابراہیم صلی رحمۃ اللہ علیہ "کبیری شرح منیہ" کے صفحہ 391 میں ارقام فرماتے ہیں

فروع ... فاتتہ ترویجۃ او ترویجۃ و قدّم الامام الى الوتر ذکر فی الواقعات الداطمی عن ابی عبد اللہ العفرائی انه یوتر مع الامام ثم یقصر ما فاتہ الخ (کبیری شرح منیہ، ص 391)

کسی آدمی کا ترویج یا دو ترویج فوت ہو گیا اور امام وتر پڑھنے کے لیے کھڑا ہو گیا۔ واقعات میں ناظمی نے ابو عبد اللہ زعفرانی سے ذکر کیا کہ وہ امام کے ساتھ وتر پڑھے پھر جو تراویح محل فوت ہو چکی ہے وہ پڑھے۔ اور جب کسی نے امام کے ساتھ فرض نہیں پڑھے۔ تو یحییٰ النضر کراہیں سے روایت ہے وہ نہ ہی تراویح میں امام کی اتباع کرے اور نہ ہی امام کے ساتھ وتر پڑھے۔ اور اس طرح جب کسی نے امام کے ساتھ تراویح نہیں پڑھی وہ شخص بھی وتر میں امام کی اتباع نہ کرے۔

اور امام ابو یوسف البانی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا جب کسی نے امام کے ساتھ کچھ تراویح پڑھ لیں وہ امام کے ساتھ وتر پڑھے۔ اور اسی طرح اگر اس نے امام کے ساتھ کوئی تراویح ادا نہیں کی وہ بھی وتر امام کے ساتھ پڑھے۔ اور اسی طرح جب کسی نے تراویح دوسرے امام کے ساتھ پڑھی اس کو چاہئے کہ وہ وتر امام کے ساتھ پڑھے۔ ابو یوسف نے اس کا ذکر کیا اور کہا یہی صحیح ہے۔ اور اسی طرح امام ظہیر الدین مرغینانی نے کہا ہے کہ اگر کسی نے نماز عشاء تہجد پڑھی اسے چاہئے کہ وہ تراویح امام کے ساتھ پڑھے اور یہی صحیح ہے۔ حتیٰ کہ اگر کوئی شخص امام کے فرض نماز پڑھنے کے بعد آیا اور امام تراویح شروع کر چکا ہے۔ وہ شخص پہلے نماز فرض پڑھے پھر تراویح میں امام کی اتباع کرے۔

چنانچہ صحیح یہی ہے کہ جس شخص کی کچھ تراویح محض ہو گئیں وہ وتر امام کے ساتھ پڑھے اور بعد میں نماز تراویح متروکہ

پڑھے۔

## تراویح میں مقدار قرأت

مشن ۱۰ اس میں سترک ہے۔ جس سے ہر شیخ (یعنی دو رکعت) میں اتنی مقدار قرأت کرے جو نماز مغرب میں پڑھی جاتی ہے۔ کیونکہ اس وقت سے سب میں یہاں پڑھنے میں حسب سے اختلاف ہے اور معتبر ہے اور وہ مغرب کی ہی عادت اس میں سب میں اس سے متفقہ بات کی جاتی ہے۔ اور یہ صحیح نہیں ہے کہ اس سے کہ اس مقدار قرأت سے تراویح میں سترک اس اصل میں دست اور وقت میں ایک بار آٹھ رکعت کرنا سنت ہے۔

مشن ۲۔ ہر نماز میں سترک کی بات کی جاتی ہے اور قرأت تراویح میں بھی پڑھے۔ کیونکہ تراویح عشاء کے تابع ہے۔ اور جس سے ہر نماز میں سترک کی بات دینیہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ وہ تراویح کی ہر رکعت میں دس آیات مبارکہ پڑھے اور یہی صحیح ہے۔ اس سے کہ اس میں دسوں پر تخفیف بھی ہے اور اس سے تراویح میں ایک بار قرآن کا ختم کرنا جو سنت ہے وہ بھی حاصل ہو جاتا ہے۔ کیونکہ میں (30) دنوں میں نماز تراویح کی ہر رکعت چھ سو (600) ہوتی ہیں۔ اور قرآن پاک کل آیات مقدسہ چھ ہزار ہے۔ چنانچہ میں۔ تو حسب دونوں تراویح کی ہر رکعت میں دس آیات مبارکہ پڑھے گا۔ اس سے نت حاصل ہوگی اور وہ ایک بار تراویح میں قرآن پاک کا ختم کرنا ہے۔

ورق ۳۔ قرآن پاک اور ختم کرے۔ میں زیادہ نصیحت ہے۔ چنانچہ امام وغیرہ دو چاہے کہ جب وہ نماز تراویح پڑھ کر اپنے گھر واپس چلا جائے اور قرآن آٹھ ہزار واپس گھر میں میں رکعت نماز رکعت پڑھے اور ہر رکعت میں دس آیات مقدسہ پڑھے تاکہ وہ دوسرے قرآن کی نصیحت حاصل کرے۔ رح و اور اہل بیت، وہ۔ اس راتوں میں قرآن پاک ختم کرتے تھے۔ اور امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آپ ماہ رمضان میں سترک (61) قرآن پاک ختم کرتے تھے۔ میں قرآن پاک دس میں اور میں قرآن مقدس راتوں میں ایک قرآن ختم کرنا تراویح میں۔

مشن ۴۔ جس شخص نے فضل قرآن پاک تمام نمازوں میں پڑھیں اور نماز تراویح میں سترک کی بات سے اتنا نہ جائیں تو اس میں دینی حرج نہیں رہتا اس کو صرف نماز کا ثواب ہے کہ قرآن پاک ختم کرنے کا ثواب نہیں ملے گا۔ امام قاضی رحمۃ اللہ

علیہ فرماتے ہیں۔ ہم نے ابھی ذکر کیا ہے کہ تراویح میں ایک بار قرآن پڑھنا سنت ہے۔

**مسئلہ:**

امام ابو بکر اسکاف رحمۃ اللہ علیہ سے امام کے متعلق پوچھا گیا کیا امام جب نماز تراویح میں تشہد سے فارغ ہو جائے تو کیا وہ درود شریف اور دعا پڑھے یا صرف تشہد پڑھ کر سلام پھیر دے۔ امام ابو بکر اسکاف رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا اگر امام کو معصوم ہو کہ درود شریف اور دعا پڑھنا لوگوں پر بوجھ نہیں تو وہ درود شریف اور دعا پڑھ کر سلام پھیرے۔ اگر امام کو یہ معصوم ہو کہ درود شریف اور استغفار پڑھنا لوگوں پر بوجھ ہے تو وہ صرف تشہد پڑھ کر سلام پھیر دے۔ اور بعض مشائخ سے مروی ہے کہ جو امام اپنے زمانہ والوں کے حالات کا عرف نہیں وہ جاہل ہے۔

**مسئلہ:**

نماز تراویح کے ہر طعن (دورکت) میں ثناء پڑھے۔ اور جب امام تراویح میں غلطی کرے کوئی سورت یا آیت چھوڑ گیا اور اس کے آگے پڑھ گیا۔ تو اس کے لیے مستحب ہے کہ وہ پہلے مترکہ سورت یا آیت پڑھے۔ پھر وہ جو پڑھا گیا تھا اس کو پڑھے تا کہ قرآن پاک کا ختم ترتیب کے مطابق ہو۔

**مسئلہ:**

لوگوں کو نماز تراویح میں اس شخص کو آگے نہیں کرنا چاہئے جو خوش خواں ہو۔ بلکہ اس شخص کو آگے کرنا چاہئے جو درست در صحیح پڑھنے والا ہو۔ اس لیے کہ جب امام خوبصورت آواز سے قرآن پڑھے گا تو نازی خشوع آئے اور تلمذ سے نافل ہو جائے گا۔ اور اسی طرح اگر امام "الحی ن" غلط تلفظ سے پڑھنے لگے۔ ہو تو مقتدی کے لیے کوئی حرج نہیں۔ وہ اپنی مسجد چھوڑ دے اور مست اور صحیح پڑھنے والے کے پیچھے نماز تراویح ادا کرے۔ اور اسی طرح اگر اس کی مسجد کا امام قرأت ریہ اور تاہو تو وہ اپنی مسجد میں جہاں قرأت تم ہوتی ہو جا کر تراویح پڑھے تو کوئی حرج نہیں۔

**مسئلہ:**

مشائخ کرام رحمہم اللہ تعالیٰ سے مروی ہے کہ اسلاف نے قرآن مقدس کو پانچ سو پچاس سو بار پڑھا یا تھا اور مصنف میں اس پر نسیب کا دی گئی تھیں۔ حتیٰ کہ قرآن پاک اور رمضان کی ستائیسویں کو ختم ہوا۔ اس لیے کہ طہات خبار اس پر رات راتی ہیں کہ لیلۃ القدر ستائیسویں رات کی ہے۔ صاحب فتاویٰ قاضی فرماتے ہیں ہمارے ہاں شہر نے ملا وہ قرآن پاک میں اس آیت پر نشان لگایا تھا اور انہوں نے اس ور کوٹ بنایا کہ تراویح کی ہر رکعت میں بقدر مسئلوں پڑھا جائے۔

**مسئلہ:**

دستبرد (یعنی یہ زبردستی کے درمیان) تہذیب پڑھنا حسن و فضیل ہے۔ مگر ہر گز رکعتوں میں قرأت

میں یہ بات عرض نہیں کرتا۔ یہ سب سے پہلے میں عرض کرنا چاہتا تھا کہ اگر کسی نے یہ بات سنی تو کوئی حرج نہیں بلکہ یہ بات نہایت مفید ثابت ہے۔ اور یہ سب سے پہلے میں عرض کرنا چاہتا تھا کہ اگر کسی نے یہ بات سنی تو کوئی حرج نہیں بلکہ یہ بات نہایت مفید ثابت ہے۔

امتن میں ہوں۔ امت میں رہتا ہوں۔ مشائخ و راجہ مشائخ رحمہم اللہ کے نزدیک بچوں کی امامت ہو سکتی ہے۔ ان سے رجوع کیا جائے کہ متعلق پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا جب بچہ نماز تراویح کے لیے جاتا ہے تو اس کا ساتھ دینا چاہئے۔ اور اگر کسی رحمتہ علیہ نے فرمایا صحیح یہی ہے کہ اس کے پیچھے نماز تراویح جائیں۔ یہ غلط فہمی محض ہے۔ اور اس کی نماز حقیقتہً نماز نہیں۔ بلکہ اس کی امامت جائز نہیں جیسا کہ جنون والے کی امامت نہ رہیں۔ اور بچے بچوں کی امامت کرے تو چاہئے کہ اس کی نماز مقتدی کی نماز کے مثل ہے۔

(قادیانی قادیانی، ادیب، ص 112 تا 116)







دارا غفر	حافظ ابو نعیم احمد بن عبد اللہ اسماعیل متوفی 430ھ	حلیۃ الاولیاء	53
تراث اسلامی	لکھنؤ ہندی	کنز العمال	54
	انور شاہ کاشمیری	فیض الباری شرح صحیح بخاری	55
حافظ کتب خانہ کوٹ	امام غفر الدین حسن بن منصور او دہندی متوفی 592ھ	فتاویٰ قاضی	56
فضل احمد صاحب کتاب پشاور	امام طاہر بن احمد بن عبد الرشید متوفی 542ھ	خلاصۃ الفتاویٰ	57
مطبہ معتمدی دہلی		فتاویٰ عالمگیری	58
مطبع مجتہدی دہلی	علی بن ابی بکر بن عبد الجلیل قرطبی مرغانی متوفی 861ھ	المہدیہ	59
مکتبہ رشیدیہ کوٹ	شیخ علی بن محمد بن عبد الواحد مدظلہ العالی متوفی 86ھ	فتح القدر	60
مکتبہ رشیدیہ کوٹ	ابو اسلم الدین محمد بن محمود باریقی متوفی 86ھ	منایہ	61
مکتبہ رشیدیہ کوٹ	امام جلال الدین خوارزمی متوفی 988ھ	الکفایہ علی المہدیہ	62
مطبع فتح کریم سہی	محمد بن علی بن محمد مدظلہ العالی متوفی 1088ھ	در مختار	63
مکتبہ رشیدیہ کوٹ	علامہ محمد امین شمس بانی مدظلہ العالی متوفی 1252ھ	رد المحتار شرح در مختار	64
امام ایم سعید کھنکراہی	علامہ زین الدین بن محمد بن محمد بن علی متوفی 970ھ	بحر الرائق	65
مطبع مجتہدی دہلی	ابو بکر بن علی المعروف بابا احمد دیوبندی متوفی 800ھ	جوہرہ نیرہ	66
مکتبہ اسلامیا میرٹھ	امام شمس الدین محمد غفرانی قسطنطنیہ متوفی 962ھ	جامع الرموز	67
درمیانہ کتب خانہ	عبد الرحمن بن شیخ محمد بن عبد الرحمن مدظلہ العالی متوفی 1078ھ	مجمع الزہد	68
مکتبہ رشیدیہ کوٹ	سید محمد بن علی	فتاویٰ ساداتیہ	69
امام شیخ سعید کھنکراہی	علامہ محمد امین شمس بانی مدظلہ العالی متوفی 1252ھ	مکملہ فی حق علی بحر رائق	70
امام شیخ سعید کھنکراہی	علامہ محمد علی قاری متوفی 1141ھ	شرح النقایہ	71
امام سعید کھنکراہی	علامہ علامہ مدظلہ العالی متوفی 1268ھ	پدر الکتبی فی شرح الکتبی	72
مطبع مجتہدی دہلی	شیخ ابراہیم بن محمد علی متوفی 15ھ	نہجی فی شرح مدنیہ المصلی	73
مطبع جامعہ اسلامیہ	علامہ مدظلہ العالی	تعیق الکتبی شرح مدنیہ المصلی	74
مکتبہ رشیدیہ کوٹ	علامہ سیوطی متوفی 15ھ	اخادی مستقادی	75
	علامہ سیوطی متوفی 15ھ	الجمالیہ فی الملک	76
مکتبہ رشیدیہ کوٹ	علامہ محمد بن عبد الرحمن متوفی 15ھ	تاریخ طبرستان	77
مکتبہ رشیدیہ کوٹ	علامہ مدظلہ العالی	المدایہ والنہج	78
مکتبہ رشیدیہ کوٹ	علامہ مدظلہ العالی	تشیع طبرستان	79
مکتبہ رشیدیہ کوٹ	علامہ مدظلہ العالی	تشیع طبرستان	80
مکتبہ رشیدیہ کوٹ	علامہ مدظلہ العالی	تشیع طبرستان	81



مطبع دہلی احمدی  
مطبعہ القدسی

مولانا محمد عبدالجلیل پشاور  
ایبٹھی

شیخ محمد بن محمد المعروف بابن بزاز کردی، متوفی 827ھ

ابوالمؤید امام موفق بن احمد کی متوفی 436ھ

شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی کی شافعی، متوفی 973ھ

عمر بن احمد خرپوتی

شیخ محمد بن الدین محمد بن مصطفیٰ المعروف شیخ زادہ

علامہ محبوب احمد المعروف خیر شاہ حنفی امرتسری

علامہ سید سعید شاہ صاحب کالمی رحمۃ اللہ علیہ

110 سیف المقلد بن

111 مجمع الزوائد

112 مناقب کردی

113 الموفق

114 خیرات الحسان

115 حصیدۃ الشہداء للخرپوتی

116 حاشیہ شیخ زادہ

117 صواعق الفیہ علی اعداء ابی حنیفہ

118 مقالات کالمی حصہ دوم

بزم سعید و سما ملازمہ عربی انوار العلوم دہلی



جب ماہ رمضان شروع ہوتا ہے تو  
رحمت کے دروازے کھول دیئے جاتے ہیں

# کتاب الصوم

تصنیف

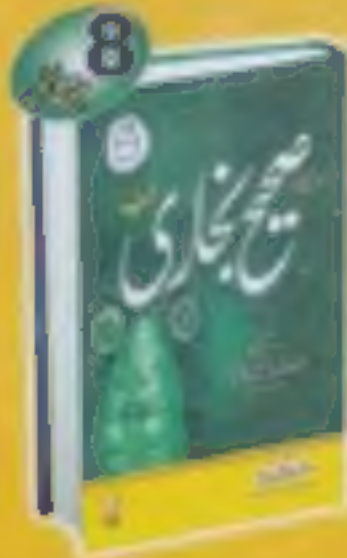
استاذ العلماء شیخ الفضل  
حضرت مفتی محمد ابراہیم حقانی چشتی

شعبہ برادرز  
زبیدہ سنٹریم، اردو بازار لاہور  
فون: 042-37246006





ابوالاعلا محمد بن محمد بن جہانگیر تصانیف ترجمہ شرح و تخریج کی ہوئی کتب



فتوت جہانگیری و صحیح بخاری  
جلد ۱  
جمال السنہ  
تفصیلاً و تفصیلاً و تفصیلاً و تفصیلاً



شیر برادرز  
۴۴، بازار لاہور  
042-37246006